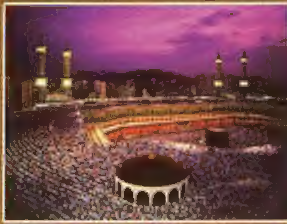


حلب تحترق .. بين الظلم الدولي والتآمر الإيراني !!

داخل العدد:  
مسابقتان في  
القرآن وعلومه



أمة الإسلام بين  
ذهاب الصالحين  
وابتداع الغالين



التعصب وأثره  
السيئ في ماضي  
الأمة وحاضرها



شهر شعبان  
وما أحدث الناس فيه

# النوادر



تأسس عن جماعة أئمة السنة الحنابلة العدد ٥٣٦ السنة الخامسة الألفية - شعبان ١٤٣١ هـ

التمس جنهتان

## حقيقة انتساب الجماعات المعاصرة إلى أهل السنة



فاعلم أنه لا إله إلا الله



صاحبة الامتياز

جماعة أنصار السنة المحمدية

المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

اللجنة العلمية

جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيكل

د. مرزوق محمد مرزوق

التحرير

٨ شارع قولة عابدين - القاهرة  
ت ٢٣٩٣٦٥١٧، فاكس ٢٣٩٣٠٦٦٢

البريد الإلكتروني  
MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

رئيس التحرير  
GSHATEM@HOTMAIL.COM

قسم التوزيع والاشتراكات

ت ٢٣٩٣٦٥١٧  
ISHTRAK.TAWHEED@YAHOO.COM

المركز العام

هاتف ٢٣٩١٥٤٥٦ - ٢٣٩١٥٥٧٦  
WWW.ANSARALSONNA.COM

تنويه

إلى الإخوة مشتركي مجلة التوحيد بمصر، برجاء  
مراجعة مكتب البريد التابع لكم، والاتصال بقسم  
الاشتراكات في حالة عدم وصول المجلة، والإبلاغ  
عن اسم مكتب البريد التابع له المشترك، للتواصل  
مع المسئولين في هيئة البريد. ويحث الشكوى  
لضمان وصول المجلة للمشارك في موعدها  
والله الموفق

## السلام عليكم

### لَكَ اللَّهُ يَا حَلَبُ

لعل ما يراه الناس في واقع الأمة من كثرة القتل وانتشاره  
يثبت ما أخبر به الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم في  
قوله: «يتقارب الزمان (أي في آخره)، وتظهر الفتن، ويكثر  
الهزج». قيل: وما الهزج؟ قال: «القتل» (البخاري، ٩٨٩).

وما تتعرض له بلاد المسلمين عمومًا، وسوريا خصوصًا  
يُشعر بذلك. ونرجو الله تعالى ألا يكون ذلك غضبًا منه  
علينا، فإن لم يكن به غضب علينا فلا نبالي، وإن كان غضبًا  
وعقابًا؛ فليكن في ذلك عبرة لمن لا يزال في عافية.

وهل علمت الأمة أن الرقص والغناء، واللهو واللعب  
والاستهانة بشريعة الله والجراة على حدوده ومعاصيه لا  
يورث إلا الذل والانكسار، أم أن القوم لا يزالون لا يبصرون؟  
أما وقد قُدِّرَ علينا ذلك؛ فلا يرد القدر إلا الدعاء.

فمن لم يستطع نصر أخيه بماله ونفسه، فلا يتقاعس عن  
التضرع والدعاء لرفع البأس والبلاء. قال الله تعالى: «فَلَوْلَا  
إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا ضَعُفُوا» (الأنعام/٤٣).

## التحرير

تقديم للأخوات الكريمات كرتونة كاملة تحتوي على ٤٤ مجلدًا  
من مجلدات مجلة التوحيد مع ٤٤ سنة كاملة

مفاجأة  
كبرى



## ثمن النسخة

مصر ٢٠٠ قرش ، السعودية ٦ ريالات ،  
الإمارات ٦ دراهم ، الكويت ٥٠٠ فلس ،  
المغرب دولار أمريكي ، الأردن ٥٠٠ فلس ،  
قطر ٦ ريالات ، عمان نصف ريال عماني ،  
أمريكا دولاران ، أوروبا ٢ يورو

## الاشتراك السنوي

١- في الداخل ٤٠ جنيهاً بحوالة فورية  
باسم مجلة التوحيد - على مكتب بريد  
عابدين ، مع إرسال صورة الحوالة الفورية  
على فاكس مجلة التوحيد ومرفق بها  
الاسم والعنوان ورقم التليفون  
٢- في الخارج ٢٥ دولاراً أو ١٠٠ ريال سعودي  
أو ما يعادلها  
ترسل القيمة بسويقت أو بحوالة بنكية  
أو شيك على بنك فيصل الإسلامي فرع  
القاهرة - باسم مجلة التوحيد - أنصار  
السنة حساب رقم / ١٩١٥٩٠

## في هذا العدد

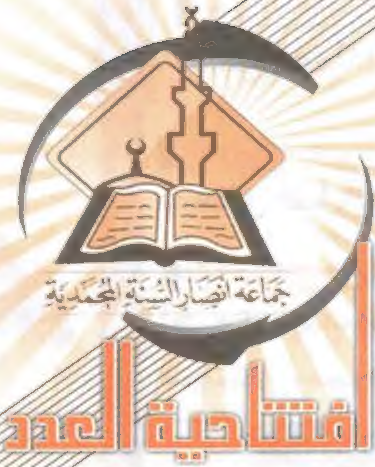
- ٢ افتتاحية العدد: د. عبد الله شاكر  
٦ كلمة التحرير: رئيس التحرير  
١٠ باب التفسير: د. عبد العظيم بدوي  
١٤ القصة في كتاب الله: عبد الرزاق السيد عيد  
١٧ باب السنة: د. مرزوق محمد مرزوق  
٢١ درر البحار: علي حشيش  
٢٣ منبر الحرمين: د. خالد الغامدي  
٢٧ التعصب وأثره السيئ: د. عماد عيسى  
حقيقة انتساب الجماعات المعاصرة إلى أهل السنة:  
٣١ د. عبد الله شاكر  
٣٦ واحة التوحيد: علاء خضر  
٣٨ دراسات شرعية: متولي البراجيلي  
٤٢ التفاؤل حياة القلب: أحمد صلاح  
٤٥ الإحسان إلى اليتيم: صلاح عبد الخالق  
٤٩ باب السيرة: جمال عبد الرحمن  
٥٣ تحذير الداعية من القصص الواهية: علي حشيش  
قرائن اللغة والنقل والعقل:  
٥٧ د. محمد عبد العليم الدسوقي  
٦١ العقيدة.. آداب وأحكام: محمد عبد العزيز  
٦٥ باب الفقه: د. حمدي طه  
٦٧ العقيدة أولاً: سعد بن عبد الرحمن ندا  
٦٩ مسابقة الشيخ زكريا حسيني  
٧٠ من أصول أهل السنة: عماد الدين محمد حمودة

٨٨٠ جنيه شغل الكرتونة للأغراء والهدايا والتمسكات داخل مصر

٣٠٥ دولار خارج مصر شاملة سعر الشحن .

منفذ البيع الوحيد  
بمقر مجلة التوحيد  
الدور السابع





## شهر شعبان وما أحدث الناس فيه

بقلم / الرئيس العام

د/ عبد الله شاكر الجنيدي

www.sonna\_banha.com

الحمد لله الذي أكمل لنا الدين، وأتم علينا  
النعمة، والصلاة والسلام على المبعوث من الله  
رحمة، وعلى آله وأصحابه ومن سلك سبيلهم  
واقفني آخرهم إلى يوم الدين.. وبعد،

فشهر شعبان من الأشهر التي ورد في فضلها  
بعض الأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم،  
وكان عليه الصلاة والسلام يكثر من الصيام فيه،  
وقد بين صلى الله عليه وسلم العلة في ذلك، كما في  
حديث أسامة بن زيد رضي الله عنهما قال: قلت، يا  
رسول الله، لم أرك تصوم شهراً من الشهور ما تصوم  
من شعبان؟ قال: "ذلك شهر يَفْضُلُ الناس عنه  
بين رجب ورمضان، وهو شهر ترفع فيه الأعمال  
إلى رب العالمين، فأحب أن يرفع عملي وأنا صائم".  
(رواه أحمد في مسنده ٢٠١/٥، والنسائي في سننه  
١٧١/٤، وحسنه الألباني في الصحيحة ٥٢٢/٤).

وهو يدل على استحباب الصيام في شهر شعبان،  
وقد عقد البخاري في كتاب الصوم من صحيحه  
باباً قال فيه: «باب صوم شعبان». قال ابن حجر  
في شرحه: أي استحبابه، ثم ساق البخاري حديث  
عائشة رضي الله عنها، وفيه: «كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يصوم حتى نقول لا يفطر، ويفطر  
حتى نقول لا يصوم، وما رأيت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم استكمل صيام شهر إلا رمضان، وما  
رأيت أكثر صياماً منه في شعبان». (البخاري مع  
الفتح ٢١٣/٤).

وقد رجح ابن حجر أن العلة في كثرة صيام شهر  
شعبان ما ذكره أسامة بن زيد عن النبي صلى الله  
عليه وسلم في حديثه السابق. (المرجع السابق  
٢١٥/٤).

وقد أحدث بعض الناس عبادات في هذا الشهر  
لم تثبت من فعل النبي صلى الله عليه وسلم  
وصحابته الكرام رضوان الله عليهم أجمعين، ومن  
ذلك:

### ١ - الاحتفال بليلة النصف من شعبان:

لا يوجد دليل شرعي صحيح يُعتمد عليه في  
الاحتفاء والاحتفال بليلة النصف من شعبان  
وتخصيصها بصلاة وصيام، ومن المعلوم أنه لا فضل  
لأي وقت على وقت آخر إلا ما فضله الشرع، وما  
ذكره القرطبي عن عكرمة أنه قال في تفسير قول  
الله تعالى: «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ بُرُوجٍ» إِنَّا كُنَّا مُنْزِلِينَ

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ (الدخان، ٣-٤). "إن هذه الليلة هي ليلة النصف من شعبان، يُبرم فيها أمر السنة، وينسخ الأحياء من الأموات، ويكتب الحاج فلا يزداد فيهم أحد ولا ينقص منهم أحد"، لا يصح، وقد رده كثير من المفسرين، وبينوا بطلانه، قال ابن كثير رحمه الله في تفسير الآيتين السابقتين: «يقول تعالى مخبراً عن القرآن العظيم أنه أنزله في ليلة مباركة، وهي ليلة القدر، كما قال تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ (القدر: ١). وكان ذلك في شهر رمضان، ومن قال، إنها ليلة النصف من شعبان فقد أبعد النجعة، فإن نص القرآن أنها في رمضان» (تفسير ابن كثير ١٧٦/٤)، كما ذكر الشوكاني رحمه الله أن الجمهور على القول بأنها ليلة القدر، لا ليلة النصف من شعبان. (انظر تفسير فتح القدير ٥٧٠/٤).

وقد ناقش الشيخ محمد الأمين الشنقيطي رحمه الله القائلين بأن الليلة المباركة هي ليلة النصف من شعبان، وبين بطلان قولهم، فقال: «وقد بين الله تعالى أن هذه الليلة المباركة هي ليلة القدر التي أنزل فيها القرآن من شهر رمضان في قوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ (البقرة: ١٨٥)، فدعوى أنها ليلة النصف من شعبان كما روي عن عكرمة وغيره، لا شك أنها دعوة باطلة لمخالفتها لنص القرآن الصريح، ولا شك أن كل ما خالف الحق فهو باطل.

والأحاديث التي يوردها بعضهم في أنها ليلة النصف من شعبان المخالفة لصريح القرآن لا أساس لها، ولا يصح سند شيء منها، كما جزم به ابن العربي وغير واحد من المحققين، فالعجب كل العجب من مسلم يخالف نص القرآن الصريح، بلا مستند كتاب ولا سنة صحيحة» (أضواء البيان ٣١٩/٧).

وقد ذكر الحافظ ابن رجب أن بعض التابعين من أهل الشام هم الذين عظموا ليلة النصف من شعبان، واجتهدوا فيها في العبادة، ولم يثبت فيها عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء ولا عن أصحابه الكرام، وفي ذلك يقول: «وليلة النصف من شعبان كان التابعون من أهل الشام كخالد بن معدان، ومكحول، ولقمان بن عامر وغيرهم يعظمونها ويجتهدون فيها في العبادة، وعندهم

أخذ الناس فضلها وتعظيمها، وقد قيل، إنه بلغهم في ذلك آثار إسرائيلية». (لطائف المعارف ص ١٩٩).

ثم ذكر رحمه الله -الخلاف الواقع بين التابعين في هذه المسألة، وأطال النفس في ذلك، ثم قال: «ولا يُعرف للإمام أحمد كلام في ليلة النصف من شعبان، ويخرج في استحباب قيامها عنه روايتان من الروايتين عنه في قيام ليلة العيد، فإنه في رواية لم يستحب قيامها جماعة؛ لأنه لم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه، واستحبها في رواية؛ لفعل عبد الرحمن بن يزيد بن الأسود لذلك وهو من التابعين، فكذلك قيام ليلة النصف من شعبان لم يثبت فيها شيء عن النبي صلى الله عليه وسلم، ولا عن أصحابه، وثبت فيها عن طائفة من التابعين من أعيان فقهاء الشام». (المرجع السابق ص ٢٠٠).

ولعل القارئ الكريم يلاحظ أن ابن رجب نص على أنه لم يثبت فيها عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء، ولا عن صحابته الكرام، وكفى بهذا حجة على عدم قيامها أو الاجتماع فيها؛ لأن كل شيء لم يثبت بالأدلة الشرعية لا يكون مشروعاً، وعليه فلا يجوز التعبد لله به؛ لعموم قوله عليه الصلاة والسلام: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد». (مسلم: ١٧١٨).

وقد ذهب كثير من المحدثين وأهل العلم إلى ما ذهب إليه ابن رجب من أن الأحاديث الواردة في فضلها لا تصح. قال أبو شامة: «قال أبو الخطاب ابن دحية: قال أهل التعديل والتجريح: ليس في فضل ليلة النصف من شعبان حديث صحيح». (الباعث على إنكار البدع والحوادث ص ٣٣).

والأحاديث التي استدلل بها القائلون بقيامها وصومها لا تصح، كحديث: «إذا كانت ليلة النصف من شعبان، فقوموا ليلها، وصوموا نهارها، فإن الله ينزل فيها لغروب الشمس إلى سماء الدنيا فيقول: ألا من مستغفر فأغفر له، ألا من مستزق فأرزقه، ألا من مبتلى فأعافيه، ألا كذا ألا كذا، حتى يطلع الفجر». وهذا الحديث رواه ابن ماجه عن علي كما في سننه (٤٤٤/١). قال البوصيري في الزوائد: «إسناده ضعيف لضعف ابن أبي سبرة، واسمه: أبو بكر بن عبد الله بن محمد بن أبي سبرة. قال فيه أحمد بن حنبل وابن معين: يضع





الحديث.. (المرجع السابق).

وقال فيه الذهبي، «ضعفه البخاري وغيره، وروى عبد الله وصالح ابنا أحمد عن أبيهما قال: كان يضع الحديث، وقال النسائي: متروك». (ميزان الاعتدال في نقد الرجال ١٧٧/٦).

ومثله حديث أبي موسى الأشعري: «إن الله ليطلع على عبادته في ليلة النصف من شعبان، فيغفر لجميع خلقه إلا لمشرك أو مشاحن». (سنن ابن ماجه ٤٤٥/١).

قال البوصيري في الزوائد: «إسناده ضعيف لضعف عبد الله بن لهيعة، وتدلّيس الوليد بن مسلم». (المرجع السابق).

كما استدل البيهقي على فضلها بحديث عائشة رضي الله عنها، وفيه: قالت: «فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة فخرجت فإذا هو بالبقيع، فقال: أكنت تخافين أن يحيف الله عليك ورسوله؟ قلت: يا رسول الله، ظننت أنك أتيت بعض نساءك، فقال: إن الله تبارك وتعالى ينزل ليلة النصف من شعبان إلى سماء الدنيا فيغفر لأكثر من عدد شعر غنم كلب». (رواه أحمد في مسند ٢٣٨/٦، والترمذي في سننه، وقال عقبه: حديث عائشة لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث الحجاج، وسمعت محمدًا يُضعف هذا الحديث، وقال يحيى بن أبي كثير: لم يسمع من عروة، قال محمد: والحجاج لم يسمع من يحيى بن أبي كثير. (تحفة الأحوذى: ٤٤١).

فالحديث إذن منقطع في موضعين: أحدهما، ما بين الحجاج ويحيى، وما بين يحيى وعروة، ومع هذا فالحديث لا يدل على فضل هذه الليلة دون غيرها من الليالي، لما ثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر، يقول: من يدعوني فأستجيب له، من يسألني فأعطيه، من يستغفرني فأغفر له». (البخاري، ١١٤٥، ومسلم، ٧٥٨).

فهذا الحديث يدل على أن اطلاعه على خلقه وغفرانه لهم دائم في ليالي العام، وليس متوقفاً على ليلة معينة من السنة، وقد ذكر الشيخ علي محفوظ رحمه الله أن احتفال المسلمين بإحياء ليلة النصف من شعبان بالصلاة والدعاء لم يكن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولا عهد الصحابة رضي الله عنهم أجمعين، ثم قال: «وجملة القول: أن كل

الأحاديث الواردة في ليلة النصف من شعبان دائر أمرها بين الوضع والضعف وعدم الصحة، فقد نقل أبو شامة الشافعي عن القاضي أبي بكر بن العربي أنه قال في كتابه «العارضة»: ليس في ليلة النصف من شعبان حديث يساوي سماعه». (الإبداع في مضار الابتداع ص ٢٨٧).

وقال الشيخ محمد رشيد رضا رحمه الله في الاحتفال بليلة النصف من شعبان: «وهو من مواسم البدعة التي ينسبونها إلى الشرع وليست منه». (مجلة المنار، ٦٦٥/٣).

وقال الشيخ عبد العزيز بن باز رحمه الله: يعد ذكره لكلام أهل العلم في الاحتفال بليلة النصف من شعبان: «ومما تقدم من الآيات والأحاديث وكلام أهل العلم يتضح لطالب الحق أن الاحتفال بليلة النصف من شعبان بالصلاة أو غيرها، وتخصيص يومها بالصيام بدعة عند أكثر أهل العلم، وليس له أصل في الشرع المطهر، بل هو مما حدث في الإسلام بعد عصر الصحابة.

وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه: «لا تختصوا ليلة الجمعة بقيام من بين الليالي، ولا تخصوا يومها بصيام من بين الأيام؛ إلا أن يكون في صوم يصومه أحدكم»، فلو كان تخصيص شيء من الليالي بشيء من العبادات جائزاً، لكانت ليلة الجمعة أولى من غيرها؛ لأن يومها هو خير يوم طلعت عليه الشمس بنص الأحاديث الصحيحة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.

فلما حذر النبي صلى الله عليه وسلم من تخصيصها بالقيام من بين الليالي، دل ذلك على أن غيرها من الليالي من باب أولى لا يجوز تخصيص شيء منها بشيء من العبادة، إلا بدليل صحيح يدل على التخصيص. (التحذير من البدع ص ١٦، ١٥).

ومن البدع التي يفعلها البعض في ليلة النصف من شعبان الدعاء المخرع ونصه: «اللهم يا ذا المن ولا يَمُنْ عليه، يا ذا الجلال والإكرام، يا ذا الطول والآنعام، لا إله إلا أنت، ظهر اللاجئين وجار المستجيرين، وأمان الخائفين، اللهم إن كنت كتبتني عندك في أم الكتاب شقياً أو محروماً، أو مطروداً أو مقترأ علي في الرزق، فامح اللهم بفضلك شقاوتي وحرمانتي، وطردني واقتار رزقي وأثبتتني عندك في أم الكتاب سعيداً مرزوقاً موفقاً للخيرات، فإنك قلت وقولك الحق في كتابك المنزل على لسان نبيك المرسل: «يمحو الله

ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب»، إلهي بالتجلي الأعظم في ليلة النصف من شعبان المكرم، التي يفرق فيها كل أمر حكيم ويبرم؛ أسألك أن تكشف عنا البلاء ما نعلم وما لا نعلم، وما أنت به أعلم، إنك أنت الأعز الأكرم، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وسلم».

وهذا الدعاء لا أصل له، ومثله لا تجوز نسبته إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال الشيخ علي محفوظ: «وأما الدعاء الذي تجتمع له الناس في المساجد هذه الليلة فلم يثبت عن رسول الله صلوات الله وسلامه عليه، ولا عن أصحابه ولا عن السلف الصالح رضوان الله عليهم، وأصل هذه البدعة ما نقل عن الياضي أنه قال: إن أولى ما يدعى به في ليلة النصف من شعبان: اللهم يا ذا المن ولا يَمُنْ عليه.. إلخ» (الإبداع ص ٢٩٠).

وقال الشيخ محمد عبد السلام الشقيري بعد ما ذكر أنه دعاء لا أصل له ولا مستند: «فيا عباد الله! شيء لا هو في كتاب الله ولا في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولا في عبادة خلقه، ولا أصحابه، ولا أتباعه، كيف تتعبدون به؟! والصحابه يقولون، كل عبادة لا يتعبد بها أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فلا تعبدوها» (السنن والابتدعات ص ١٤٧).

## ٢- بدعة الصلاة الألفية،

هذه الصلاة المخترعة سُميت بالألفية لقراءة سورة الإخلاص فيها ألف مرة؛ لأنها مائة ركعة، ويقرأ المصلي فيها سورة الإخلاص عشر مرات في كل ركعة، فينتج هذا العدد، وأول من أحدث الصلاة الألفية في ليلة النصف من شعبان رجل يعرف بابن أبي الحمراء من أهل نابلس، قدم على بيت المقدس سنة ٤٤٨هـ، وكان حسن التلاوة، فقام فصلي في المسجد الأقصى ليلة النصف من شعبان، فصلى خلفه رجل، ثم انضاف إليهما ثالث ورابع، ثم جاء في العام القابل فصلى معه خلق كثير، وشاعت في المسجد، وانتشرت في المسجد الأقصى وبيوت الناس ومنازلهم، ثم استقرت كأنها سنة. (انظر الحوادث والبدع للطرطوشي ص ١٢١، ١٢٢).

وهذه الصلاة المبتدعة نيسبت من الهدى النبوي، بل هي مما اخترعه بعض الناس كما ذكرت آنفاً، والأحاديث الواردة في صفتها والأجر

المرتبط عليها غير صحيحة، بل نص أهل العلم على أنها موضوعة. قال ابن الجوزي: «هذا حديث لا نشك أنه موضوع، وجمهور رواته في الطرق الثلاثة مجاهيل وفيهم ضعفاء بكرة، والحديث محال قطعاً» (الموضوعات ١٢٧/٢).

وقال الشوكاني: «حديث: يا علي، من صلى مائة ركعة ليلة النصف من شعبان يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب، وقل هو الله أحد، عشر مرات قضى الله له كل حاجة»، هو موضوع، وفي ألفاظه المصححة بما يناله فاعلها من الثواب ما لا يمتري إنسان له تمييز في وضعه، ورجاله مجهولون، وقد روي من طريق ثانية وثالثة كلها موضوعة، ورواتها مجاهيل» (الفوائد المجموعة حديث: ١٠٦).

وقد تتابعت كلمات أهل العلم على بدعيته، قال ابن تيمية: «وكذلك ما قد أحدث في ليلة النصف من شعبان العام للصلاة الألفية في المساجد الجامعة، ومساجد الأحياء والدروب والأسواق، فإن هذا الاجتماع لصلاة نافلة مقيدة بزمان وعدد، وقدر من القراءة لم تشرع؛ مكروء، فإن الحديث الوارد في الصلاة الألفية موضوع باتفاق أهل العلم بالحديث» (اقتضاء الصراط المستقيم ٦٢٨/٢).

وقال الشيخ علي محفوظ: «وأما الصلاة المخصوصة التي يفعلها بعض الناس في هذه الليلة فقد ذكر حديثها في الإحياء، وقوت القلوب، ولكن قد صرح جماعة من الحفاظ بأنه موضوع. وقال الحافظ العراقي: "حديث صلاة ليلة النصف موضوع على رسول الله صلى الله عليه وسلم".

وقال الإمام النووي في كتابه المجموع: «الصلاة المعروفة بصلاة الرغائب، وهي اثنتا عشرة ركعة بين المغرب والعشاء ليلة أول جمعة من رجب، وصلاة ليلة النصف من شعبان مائة ركعة، هاتان الصلاتان بدعتان منكرتان، ولا نفتريذكرهما في قوت القلوب، وإحياء علوم الدين، ولا بالحديث المذكور فيهما؛ فإن كل ذلك باطل» (الإبداع ص ٢٨٨).

أسأل الله تعالى أن يوفقنا لأحياء السنن، وإماتة البدع، وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى آله وصحبه.



الحمد لله رب العالمين، الرحمن الرحيم،  
والصلاة والسلام على المبعوث رحمة للعالمين،  
وبعد،

«حلب تحترق»، كلمتان لخصت بهما ما يحدث  
في سوريا الآن.. حيث المشاهد والوقائع المأساوية  
التي يتدلى لها الجبين، «حلب تحترق».. فهل  
تتحرك ضمائركم وتستيقظ إن كان هناك أمل في  
استيقاظها؟

البراميل المتفجرة تقتل الأخضر واليابس.. إنها  
حلب بكل أطيافها، أهل السنة ببادون.. منظر تقشعر  
منه الأبدان، المستشفيات تدك على رؤوس المرضى  
والجرحى والأطباء.. والمدارس تباد.. والأحياء  
المكتظة بالسكان تحترق فهل من مجيب؟ مستشفى  
القدس في حلب، ومستوصف طبي يتم قصفهما  
بالبطارات على رؤوس من فيهما بالطيران السوري  
الروسي بموافقة أمريكية.. وتقاهم غربي!!

حلب أقدم مدينة في التاريخ، والتي يعود تاريخها إلى  
سبعة آلاف عام قبل الميلاد.. عشرات الغارات تقصف  
مدينة حلب، خاصة المناطق التي تسيطر عليها  
المعارضة السورية.

البراميل المتفجرة تلقيها الطائرات السورية الروسية..  
«حلب تحترق»، جريمة إبادة أخرى على شعب سوريا،  
وعلى أرضها مئات القتلى والجرحى.. وصمت عالمي  
غريب!!

حلب التي تمثل ربع سكان سوريا، مدينة الثروة  
والتجارة، وموطن معادلات الصراع الإقليمي والدولي،  
كان القصف والإبادة من نصيبها!!

المجازر ترتكب بحق أهالي حلب بشكل خاص، وسوريا  
بشكل عام تحت سمع وبصر العالم الذي يتقاسم مع  
النظام السوري مناطق النفوذ، مدعوماً من روسيا  
وإيران وحزب الله الشيطاني (أقصد اللبناني).. حلب  
تذبح!! فأين أنتم يا عرب؟ لك الله يا حلب، ولك الله  
يا سوريا، وأنا لله وأنا إليه راجعون.

حلب التاريخية تعدد مستقبل الصراع في سوريا

«حلب تحترق».. تلك المدينة التاريخية التي تستمد  
أهميتها من موقعها الاستراتيجي، فضلاً عن كونها ذات  
أهمية رمزية كبيرة، فهي من أقدم مدن العالم، وثاني  
أكبر مدينة سورية، وكانت أكبر المراكز الاستراتيجية  
الاقتصادية، والمدينة السياحية الأولى، وكانت الموقع  
المفضل للعديد من البعثات الدبلوماسية لفترة طويلة



## حلب تحترق.. بين الظلم الدولي والتأمر الإيراني

بقلم

رئيس التحرير

جمال سعد حاتم

GSHATEM@HOTMAIL.COM  
GSHATEM@HYAHOO.COM



من الزمن، ومعظم سكان المدينة عرب من المسلمين السنة، مع أقلية سنية كردية وتركمانية، إلى جانب أكبر جالية مسيحية في سوريا، وأقليات شيعية وعلوية.

وتعتبر مدينة حلب وريفها في الشمال السوري مركزاً لتجمع معظم التشكيلات والقوى العسكرية المتقاتلة على الأرض السورية، إذ تسيطر داعش على أجزائها الشرقية وصولاً إلى مدينة مارع والحدود التركية، بينما تسيطر القوات الكردية على الجزء الغربي انطلاقاً من عفرين وصولاً إلى مطار منغ العسكري وتل رفعت. في حين تسيطر قوات النظام وحزب الله والمليشيات الشيعية على أجزاء من الريف الشمالي انطلاقاً من السجن المركزي والمدينة الصناعية، وصولاً إلى نبل والزهراء.

وتكمن أهمية مدينة حلب في أنها تشكل امتداداً من ناحية الشمال الشرقي والغربي لتركيا، وتعتبر أحد حصون المعارضة السورية المعتدلة.

ويسعى النظام السوري بشدة للسيطرة على حلب لضبط الأوضاع على الحدود السورية التركية التي باتت بوابة لآلاف من قوات المعارضة بمختلف أنواعها، والتي تدخل عبر تركيا، ما يعني قطع الإمدادات التركية للمليشيات المعارضة.

وتعد حلب أحد معقلين كبيرين للمعارضة السورية

على الحدود الشمالية مع تركيا، بجانب مدينة إدلب، وتعتمد المعارضة في الشمال بشكل كبير على تأمين المساعدات والإمدادات عبر تركيا إلى حلب وإدلب من خلال معبري باب السلامة وباب الهوى، ومع قطع طريق الإمدادات في حلب لا يبقى للمعارضة سوى طريق إدلب للحصول على الإمدادات، فيما تتمتع جبهة النصرة «فرع تنظيم القاعدة السوري بنفوذ كبير في إدلب مقارنة بحلب».

وقد نشرت مقالة للبروفيسور «روبرت تايلور، أستاذ الاقتصاد البريطاني بمجلة القوات المسلحة الأمريكية تحت عنوان: «صراع الأنابيب في سوريا»، عن عرض قدمته قطر لدمشق عام ٢٠٠٩م لد خط أنابيب يحمل الغاز القطري والسعودي ويمر عبر سوريا في حلب متجهاً إلى تركيا ثم أوروبا، ولكن سوريا فضلت توقيع اتفاق مع إيران لد خط أنابيب عبر العراق لتزويد أوروبا بالغاز الإيراني!!

ومن هذا المنطلق يأتي التدخل الروسي في القتال في سوريا؛ لكون روسيا تحتكر تزويد أوروبا بالغاز عبر شركة «تامايروم» العملاقة، وهو ما يجعل أوروبا تبحث عن بدائل للغاز الروسي في ظل الأزمة الأوكرانية!! وفي المقابل ستحصل تركيا على امتيازات اقتصادية وسياسية كبيرة من المشروع القطري السعودي

كونها ستصبح المعبر الأساس لإيصال الغاز إلى أوروبا.

سايكس بيكو الجديدة..

ومرحلة التقسيم

إن ما يحدث في حلب على مرأى ومسمع من العالم الصامت المتخاذل، بل المنفذ للمؤامرات وخطط التقسيم، ليس تصرفاً فردياً من بشار وبوتين، بل هو جريمة دولية مخطط لها لانتزاع آخر معقل استعادة الحرية عند العرب، وإن المنطقة العربية مقبلة على أكبر من سيكس بيكو، إذ إن الخطة هي تدمير الإنسان وهو في بيته، وسحق إرادة الأمة، وإلغاء العمق العربي (مصر والشام) من التاريخ، «رَبِّكَ رَّبُّكَ وَرَبِّكَ رَبُّكَ» (الأنفال: ٣٠).

وأمريكا وروسيا والغرب قد رسموا خارطة الطريق، ونحن ننفذها بدقة، كل بلد حسب دوره في التآمر، ولكن ليست هذه هي المرة الأولى في التاريخ، فإمامنا اليمن وسوريا ولبنان والعراق بأيدي إيران، ولا يزال العرب يحسنون الظن بالغرب، بل يتعاونون معهم لإبعاد التيار الإسلامي من ليبيا!!

وقد سجلت مجلة «فورين أفيرز» الأمريكية الضوء على الاضطرابات والصراعات التي تشهدها منطقة الشرق الأوسط في الوقت الراهن بعد مرور مائة عام على اتفاقية «سايكس بيكو»، مشيرة إلى أن هذه الاضطرابات قد تقود



المنطقة إلى تعيين حدود جديدة لها.

وقالت المجلة في مقال للكاتبة «مارينا أوتاوي»: «إن بعض المحللين يتنبئون بقرب إعادة ترسيم حدود الشرق الأوسط في ظل مرور قرن على صورتها الأولى، مشيرة إلى أن الشرق الأوسط على وشك التقسيم، وأن اتفاقية سايكس بيكو قد انتهت، وأن هناك حدوداً وتقسيمات جديدة في المنطقة الآن».

### حلب تحترق .. فآين المتشدقون بحقوق الإنسان؟

حلب تحترق بالمتفجرات والبراميل، والصمت يخيم على الموقف، فآين الأخلاق الإنسانية لمن يتشدقون بالأخلاق وهم لها فاقدون؟! وآين المتشدقون بحقوق الإنسان والمتمسكون بالقوانين الدولية؟ نظام الأسد يحشد الآلاف من المرتزقة من إيران وأفغانستان والعراق، وحزب اللات.

لقد علقت صلاة الجمعة بمدينة حلب لأول مرة منذ ١٤٠٠ عام في سابقة هي الأولى من نوعها منذ دخول الإسلام إلى المدينة؛ للحفاظ على أرواح المسلمين من قصف القوات الروسية والنظام السوري أثناء التجمع لأداء الصلاة.

القتلى من المدنيين يتساقطون واحداً تلو الآخر، كأوراق الشجر اليابس التي هبت عليها ريح عاتية ليتساقط أوراق الشجر، والأرض تهتز تحت أقدام سكان حلب.

حلب تحترق.. وفي السياسة لا تقع الأمور مصادفة، وإن حدث ذلك وبدا أنه مصادفة فتأكد أنه كان مخططاً له، ليظهر وكأنه مصادفة.

### الكيل بمكيالين

على الجانب الآخر يلتفت النظر ما يواجهه المصريون في الخارج من أحداث عنف، وحوادث قتل بشعة متتالية في دول مختلفة خلال فترة وجيزة لم نسمع بعدها صوتاً لمنظمات حقوقية داخلية أو خارجية، ولا للبرلمان الأوروبي، ولا للأمم المتحدة، فلم ينتقدوا الغرب كما انتقدوا مصر بسبب حادث مقتل الباحث الإيطالي في مصر، فلنطرح أيضاً ملفات مقتل المصريين في دول لم تكشف النقاب عن الحقائق وراء كل قضية، فمثلاً إسقاط الطائرة المصرية في الأجواء الأمريكية عام ١٩٩٩م، ومقتل ٢١٧ راكباً كانوا على متنها، ألا يستحق فتح التحقيق فيه مرة أخرى؟ لم لا نطالب بكشف النقاب عن الغموض الذي اكتنف مقتل شخصيات مصرية قتلت في لندن خلال الأزمنة المختلفة الماضية؟ آين هؤلاء العابثون مما حدث ويحدث في حلب وما يحدث للشعب السوري المسلم؟ آين ضماير هؤلاء الذين تركوا عشرات الآلاف المشردين والهاربين من جحيم الأسد في سوريا، يلقون حتفهم في البحر في الشتاء القارص، وفي الصحراء في الحر الشديد، فضلاً عن الغرق والمطاردة، والتعذيب والجوع، وما زالت

صور الأطفال السوريين تتقاذفهم الأمواج يندى لها الجبين، وصمة عار في حق المجتمع الدولي الجبان، دون أن تتحرك الضمائر التي ماتت بلا رجعة، بل يشاركون في إبادة الشعب السوري على مدار خمس سنوات، ينفذون مؤامرات التقسيم في الدول العربية والإسلامية، وتفتيتها وإنهاك جيوشها، وإنفاذ ثرواتها، والبعض منا يشارك هؤلاء الأوغاد في تنفيذ مآربهم وخططهم ومؤامراتهم علينا، وحسبنا الله ونعم الوكيل.

### التواطؤ الغربي

#### مع روسيا وإيران في حلب

حلب تحترق.. ومنذ أسبوعين، وفيما يبذون ذلك يتم في ظل إطار ترتيبات تقسيم جديدة ترعاها القوى العظمى ذات اليد الطولى في الشأن السوري، يخوض النظام الرسمي هناك حرباً ضروساً لاسترداد المدينة العريقة من أيدي مسلحي جبهة النصرة، وأعدائهم، الذين يسيطرون على أحيائها الشرقية، القصف كان متبادلاً بين جميع الأطراف والمدينة التي كان يقطنها حتى بداية هذا العام ما يقرب من ستة ملايين نسمة ١٩٠ كم ٢ تثن تحت قصف من قوات النظام أوقع مئات القتلى، وهي حرب إبادة لسكان حلب، يشارك فيها جميع الأطراف، كما هو واضح من صور القذاف وآثاره، الأطفال كالنساء، كالرجال، القتل لم يفرق في حلب، المنازل، كالمدارس كالمستشفيات،



القنابل الموجهة لم تستثن أحداً، الأشلاء في كل مكان!! والجريمة التي لا تقل عن جريمة القصف والإبادة في حلب، الموقف المخزي للدول العربية التي آثرت الصمت كما فعل الغرب وحلفاؤه الذين خططوا مع إيران وروسيا للاستيلاء على حلب، والأبناء الواردة تؤكد أن اتفاقات القوى العظمى في هذا الشأن تضم أطرافاً عربية، أي، أن بعض الدول العربية أصبحت ضالعة في المؤامرة على سوريا وشعبها من بداياتها إلى نهاياتها. هكذا يتم التقسيم والقتل والدمار والقصف، ولم ينتفض أحد لذلك الذي يجري، بل لم يحرك أحد ساكناً، إلا بعض التصريحات العربية والدولية التي تصدر بصورة آلية في أعقاب النكبات العربية عموماً. فأين العالم العربي والإسلامي؟ وأين ردهم على التواطؤ الأمريكي الغربي مع روسيا وإيران في تمزيق سوريا، وإبادة شعبها؟

**الهزائم نتاج التفريط والهوان**  
حلب تحترق.. وإن المتأمل في هزائم المسلمين المتلاحقة، وضعفهم الحثيث، واستكانتهم المستحوذة عليهم أمام أعدائهم؛ يجد أنها لم تكن بدعاً من الأمر، ولا هي نتائج بلا مقدمات، ولم تكن قط قد قفزت هكذا طفرة دونما سبب، وإنما هي ثمرة خلل وفتور في ميدان الأمة

الإسلامية، وتقصير ملحوظ تجاه خالقها ورسولها صلى الله عليه وسلم ودينها. وهذه الشفرات والفتن هي التي أذكأها أعداء الإسلام بما يبثونه عبر سنين عديدة من المكر والخديعة على الإسلام والمسلمين.

إن الكثيرين منا ليتساءلون إثر كل بلية تحل بدار الإسلام ما السبب؟ وكيف؟ ولمم؟ وعمم؟ كل صور الاستفهام تتناثر صيحاتها في مسامعنا حيناً بعد آخر. ولكن هل نجعل هذا التساؤل جديداً على أسماعنا؟ أم أن في أفئدتنا وما أعطانا الله من صلة بكتابه العزيز، ما يذكر بسؤال مماثل للرعييل الأول في أزمة هي من أشد الأزمات التي حلت بهم، ألا وهي هزيمتهم في معركة أحد، يندبون حالهم، ومن ثم يتساءلون فيقول الله عنهم: **«أَوَلَمْأَاصْنَعْكُمْ مُّصِيبَةً»**

(آل عمران: ١٦٥) فيجيبهم الله بخمس كلمات لم ينسب ولا في كلمة واحدة سبب الهزيمة إلى جيش ولا إلى عدة، ولا إلى تحرف في قتال، وإنما قال لهم بصريح العبارة: **«قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ»** (آل عمران: ١٦٥).

يقول الله لهم ذلك؛ ليبين لهم ولئن بعدهم بوضوح أن خواتيم الصراعات والمدافعات بين الأمم على كافة الأصعدة لا يمكن أن تقع خبط عشواء، وإنما هي

وفق مقدمات أثمرت النتيجة بعد استكمال أسبابها: **«وَمَا أَصْنَعُكُمْ مِنْ مُّصِيبَةٍ قَبْلَ كُنْتُمْ بُرُودًا»** (الشورى: ٣٠).

حلب تحترق.. وتقع الهزائم ليستيقظ الناس وتتوالى الضربات لتحل المحاسبة محل النفس، ويتضح مثل هذا بما أتبع الله سبحانه الآية بقوله: **«وَمَا أَصْنَعُكُمْ مِنْ مُّصِيبَةٍ قَبْلَ كُنْتُمْ بُرُودًا»**

**الْمُؤْمِنِينَ**  
**وَقِيلَ لِمَنْ مَّالًا قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ أَذْنًا، (آل عمران: ١٦٦)،**  
**(١٦٧).**

لقد كتب الله سبحانه على نفسه النصر لرسله وأوليائه فقال سبحانه: **«كَتَبَ اللَّهُ لَأَعِزَّنِي أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ فَوْقَ عَرْشِي»** (المجادلة: ٢١)، ولكن الله سبحانه علّق هذا النصر بتحقيق الإيمان في القلوب، واستيفاء مقتضياته في كل مناحي الحياة، وهذه هي سنة الله في النصر، وسنة الله لا تحابي أحداً.

وحين تقصر الأمة وتفرط فعليها أن تقبل النتيجة المرة؛ لأنها مع كونها مسلمة إلا أن ذلك لا يقتضي خرق السنن وإبطال النواميس.

اللهم انصر أهل السنة في حلب، وفي سوريا على أعدائك أعداء الدين، اللهم مكن لهم، وزلزل الأرض من تحت أقدام أعدائهم، اللهم رد كيدهم في نحورهم، اللهم عليك بالأسد وأعوانه.

وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.



# سورة الجاثية



قال تعالى: «يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ لِيَجْزِيَ قَوْمًا

بِالَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ»

رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ

فَإِنَّكُمْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذَلِكَ بَلَاغًا لِلنَّاسِ

بِأَنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مِنْ ذَلِكَ بَلَاغًا لِلنَّاسِ

بِأَنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مِنْ ذَلِكَ بَلَاغًا لِلنَّاسِ

بِأَنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مِنْ ذَلِكَ بَلَاغًا لِلنَّاسِ

«(الجاثية: ١٤-١٨).

إعداد:

القبائل النازلين حولها. فإن شيعه لا يخلو من أن يأخذ بمجامع قلوبهم بالرغم على ما يبدونه من إغراض واستكبار واستهزاء. فتنها نفوسهم إلى الدخول في الدين عند زوال ممانعة سادتهم بعد هجرة النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة. ويعد استئصال صناديد قريش يوم بدر.

وقد تكرر في القرآن مثل هذا من الأمر بالصفح عن المشركين والعفو عنهم والأغراض عن أذاهم. ولكن كان أكثر الآيات أمراً للنبي صلى الله عليه وسلم في نفسه. وكانت هذه أمراً له بأن يبلغ للمؤمنين ذلك. وذلك يشعر بأن الآية نزلت في وقت كان المسلمون قد كثروا فيه وأحسوا بعزتهم. فأمروا بالعفو وأن يكلوا أمر نصرهم إلى الله تعالى.

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد:

إرشاد رب العالمين عبادة المؤمنين إلى كيفية معاملة

الآخرين:

«قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (١٤) مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ»

قال القرطبي والسدي: نزلت في ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل مكة. أصابهم أذى شديد من المشركين فشكوا ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم. فأمرهم الله بالتجاوز عن ذلك لمصلحة في استبقاء الهدوء بمكة، والتأريكة بين المسلمين والمشركين فيها مصالح جمّة من شيع القرآن بين أهل مكة وبين

وَالَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ، يُزَادُ بِهِمُ الْمُشْرِكُونَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ. (التحرير والتوير للطاهر بن عاشور (٢٥/٣٣٨ و ٣٤٠)).

وقوله: «أَيَّامَ اللَّهِ، قَالَتْ هِرْقَةُ مَعْنَاهُ أَيَّامُ إِنْْعَامِهِ وَنَصْرِهِ وَتَنْعِيمِهِ فِي الْجَنَّةِ وَغَيْرِ ذَلِكَ، ف «يَرْجُونَ» عَلَى هَذَا هُوَ مَنْ بَايَهُ. وَقَالَ مُجَاهِدٌ: «أَيَّامَ اللَّهِ» هِيَ أَيَّامُ نَقْمِهِ وَعَذَابِهِ، ف «يَرْجُونَ» عَلَى هَذَا هِيَ الَّتِي تَنْتَزِلُ مِنْزِلَةً يَخَافُونَ، وَإِنَّمَا تَنْزَلَتْ مِنْزِلَتَهَا مِنْ حَيْثُ الرَّجَاءُ وَالْخَوْفُ مُتَلَازِمَانِ، لَا تَجِدُ أَحَدَهُمَا إِلَّا وَالْآخَرُ مَعَهُ مُقْتَرِنٌ. (المحرر الوجيز لابن عاشر (٥/٨٣)).

وقوله تعالى: «لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ»، تَقْلِيلٌ لِلْأَمْرِ بِالْمَغْفِرَةِ، وَجُوزٌ أَنْ يَكُونَ تَقْلِيلًا لِلْأَمْرِ بِالْقَوْلِ لِأَنَّهُ سَبَبٌ لَا مِثَالَهُمْ الْمَجَازِي عَلَيْهِ (روح المعاني للآلوسي (٢٥/١٤٧)). أَي لَكِي يَجَازِي بِالْمَغْفِرَةِ قَوْمًا يَفْعَلُونَ الْخَيْرَ.

فَبِأَن قِيلَ: مَا الْفَائِدَةُ فِي التَّنْكِيرِ فِي قَوْلِهِ «لِيَجْزِيَ قَوْمًا» مَعَ أَنَّ الْمُرَادَ بِهِمْ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ الْمَذْكُورُونَ فِي قَوْلِهِ «قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا»، قُلْنَا: التَّنْكِيرُ يَدُلُّ عَلَى تَعْظِيمِ شَأْنِهِمْ، كَأَنَّهُ قِيلَ: «لِيَجْزِيَ قَوْمًا» وَأَيُّ قَوْمٍ، مِنْ شَأْنِهِمْ الصَّفْحُ عَنِ السَّيِّئَاتِ، وَالتَّجَاوُزُ عَنِ الْمُؤْذِيَّاتِ، وَتَحْمِلُ الْوُحْشَةِ، وَتَجَرُّعُ الْكَرْهِ.

وَقَالَ آخَرُونَ: مَعْنَى الْآيَةِ: قِيلَ لِلْمُؤْمِنِينَ يَتَجَاوَزُوا عَنِ الْكَفَّارِ، لِيَجْزِيَ اللَّهُ الْكَفَّارَ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ مِنَ الْإِثْمِ. كَأَنَّهُ قِيلَ لَهُمْ: لَا تَكْفُرُوهُمْ أَنْتُمْ حَتَّى نَكْفُرَهُمْ نَحْنُ. (التفسير الكبير للرازي (٢٧/٢٦٤)).

قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: قَالَ أَكْثَرُ النَّاسِ: وَهَذِهِ آيَةٌ مَنْسُوخَةٌ بِآيَةِ الْقِتَالِ. وَقَالَتْ هِرْقَةُ: الْآيَةُ مُحْكَمَةٌ. وَالْآيَةُ تَتَضَمَّنُ الْغُفْرَانَ عَمُومًا، فَيُنْبَغِي أَنْ يُقَالَ: إِنَّ الْأُمُورَ الْعِظَامَ كَالْقَتْلِ، وَالتَّكْفُرِ مُجَاهِرَةً، وَنَحْوُ ذَلِكَ، قَدْ نَسَخَ غُفْرَانَهُ آيَةُ السَّيْفِ وَالْجَزِيَّةِ وَمَا أَحْكَمَهُ الشَّرْعُ لَا مُحَالَةَ، وَإِنَّ الْأُمُورَ الْمَحْضَرَةَ كَالْجُزْءِ فِي الْقَوْلِ وَنَحْوُ ذَلِكَ يُحْتَمَلُ أَنْ تَبْقَى مُحْكَمَةٌ، وَأَنْ يَكُونَ الْعَفْوُ عَنْهَا أَقْرَبُ إِلَى التَّقْوَى. (المحرر الوجيز (٥/٨٣)).

ثُمَّ يُعَقَّبُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى هَذَا بَيِّنَانِ فَرْدِيَّةٍ

الْتَّبَعَةِ، وَعَدَالَةِ الْجَزَاءِ، وَتَوْكِيدِ الرَّجُوعِ إِلَى اللَّهِ وَخُدُّهُ فِي نَهَايَةِ الْمَطَافِ، هَيِّقُولُ: «مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ثُمَّ إِلَى رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ».

يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرَهُ: مَنْ عَمِلَ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ بِطَاعَتِهِ فَانْتَهَى إِلَى أَمْرِهِ، وَانْزَجَرَ لِنَهْيِهِ، فَلِنَفْسِهِ عَمِلَ ذَلِكَ الصَّالِحَ مِنَ الْعَمَلِ، وَطَلَبَ خَلَاصَهَا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ. أَطَاعَ رِبِّيهِ لَا لغيرِ ذَلِكَ، لِأَنَّهُ لَا يَنْفَعُ ذَلِكَ غَيْرُهُ، وَاللَّهُ عَنْ عَمَلِ كُلِّ عَامِلٍ غَنِيٌّ. «وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا» يَقُولُ: وَمَنْ أَسَاءَ عَمَلُهُ فِي الدُّنْيَا بِمُغْصِيَّتِهِ فِيهَا رِبِّيهِ، وَخِلَافَهُ فِيهَا أَمْرُهُ وَنَهْيُهُ، فَعَلَى نَفْسِهِ جُنَى، لِأَنَّهُ أَوْبَقَهَا بِذَلِكَ. وَأَكْسَبَهَا بِهِ سَخَطَهُ، وَلَمْ يَضُرَّ أَحَدًا سِوَى نَفْسِهِ، ثُمَّ إِلَى رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ يَقُولُ: ثُمَّ أَنْتُمْ أَيُّهَا النَّاسُ أَجْمَعُونَ إِلَى رَبِّكُمْ تُصَيَّرُونَ مِنْ بَعْدِ مِمَّا تَكْمُ، فَيَجَازِي الْمُخْسَنَ بِإِحْسَانِهِ، وَالْمُسِيءَ بِإِسَاءَتِهِ، فَمَنْ وَرَدَ عَلَيْهِ مِنْكُمْ بِعَمَلٍ صَالِحٍ جُوزِي مِنَ الثَّوَابِ صَالِحًا، وَمَنْ وَرَدَ عَلَيْهِ مِنْكُمْ بِعَمَلٍ سَيِّئٍ جُوزِي مِنَ الثَّوَابِ سَيِّئًا (جامع البيان (٢٥/١٤٥)).

كَمَا قَالَ تَعَالَى: «مَنْ جَاءَ بِالسَّبْتَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّبْتَةِ فَلَا يَجِزُّ إِلَّا بِئِهَا وَمَنْ لَا يَظْلُمُونَ» (الأنعام: ١٦٠)، وَقَالَ تَعَالَى: «مَنْ يَسْمَلْ يَنْكَالْ ذَرَّةً خَيْرًا يَرَهُ» (الزلزلة: ٧-٨).

#### وجوب اتباع الشريعة:

«وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبِيَّةَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ».

يَذْكُرُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ أَنْعَمَ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ بِنِعَمٍ كَثِيرَةٍ لِيُشْكِرُوهُ بِاتِّبَاعِ شَرِيعَتِهِ، وَالْعَمَلِ بِمَا عَلَّمَهُمْ عَلَى أَلْسِنَةِ رُسُلِهِ الَّذِينَ بَعَثَهُمْ فِيهِمْ، وَلَكِنَّهُمْ بَذَلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كَفْرًا، وَلَمْ يَتَّبِعُوا شَرِيعَتَهُ، وَلَمْ يَفْعَلُوا بِمَا تَعَلَّمُوا.

قَالَ الرَّازِيُّ عَفَا اللَّهُ عَنْهُ: «أَعْلَمَ أَنَّهُ تَعَالَى بَيِّنٌ أَنَّهُ أَنْعَمَ بِنِعَمٍ كَثِيرَةٍ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ، مَعَ أَنَّهُ حَصَلَ بَيْنَهُمْ الْاِخْتِلَافُ عَلَى سَبِيلِ الْبَغْيِ وَالْحَسَدِ، وَالْمَقْصُودُ أَنْ يُبَيِّنَ لِلْبَنِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ طَرِيقَةَ قَوْمِهِ كَطَرِيقَةِ مَنْ تَقَدَّمَ.

وَأَعْلَمَ أَنَّ النِّعَمَ عَلَى قِسْمَيْنِ: نِعَمُ الدِّينِ،



ونعم الدنيا. ونعم الذين أفضل من نعم الدنيا،  
فهذا بدأ الله تعالى بذكر نعم الدين. فقال:  
«ولقد اتينا بني إسرائيل الكتاب والحكم  
والنبوة.. والأقرب أن كل واحد من هذه الثلاثة  
يجب أن يكون مغايرا لصاحبه؛  
أما الكتاب فهو التوراة.

وأما الحكم فـفيه وجود، يجوز أن يكون المراد  
العلم والحكمة. ويجوز أن يكون المراد العلم  
بفصل الحكومات. ويجوز أن يكون المراد معرفة  
أحكام الله تعالى وهو علم الفقه.  
وأما النبوة فمعلومة.

وأما نعم الدنيا فهي المراد من قوله تعالى:  
«ورزقناهم من الطيبات..» وذلك لأنه تعالى وسع  
عليهم في الدنيا، فأورثهم أموال قوم فرعون  
وبنيارهم، ثم أنزل عليهم المني والسلوى.

ولما بين تعالى أنه أعطاهم من نعم الدين  
ونعم الدنيا نصيبا وافرا. قال: «وفضلناهم على  
العالمين» يعني أنهم كانوا أكبر درجة. وأرفع  
منصبة ممن سواهم في وقتهم. فلهذا المعنى قال  
المفسرون المراد: «وفضلناهم على عالمي زمانهم».

(التفسير الكبير ٢٦٥/٢٧ و٢٦٦).  
وقال الألويسي رحمه الله: «المراد تفضيلهم  
على العالمين مطلقا من بغض الوجود لا من كلها،  
ولا من جهة المرتبة والثواب. فلا ينافي ذلك  
تفضيل أمة محمد صلى الله عليه وسلم عليهم  
من وجه آخر، ومن جهة المرتبة والثواب.

«وآتيناهم بينات من الأمر» أي دلائل ظاهرة  
في أمر الدين، ومعجزات قاهرة. وقال ابن عباس  
رضي الله عنهما: هو العلم بمبعث النبي صلى  
الله عليه وسلم وما بين لهم من أمره، وأنه يهاجر  
من تهامة إلى يثرب، ويكون أنصاره أهل يثرب»  
(روح المعاني ١٤٨/٢٥).

ثم أوضح تعالى خطاهم وعظمه بقوله: «فما  
اختلفوا إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم»  
وذلك أنهم لو اختلفوا اجتهدا في طلب صواب  
لكان لهم عذر في الاختلاف. وإنما اختلفوا بغيا  
وقد تبينوا الحقائق. (المحرر الوجيز ٨٤/٥).

والمقصود من ذكر هذا الكلام التعجب من  
هذه الحالة. لأن حصول العلم يوجب ارتقاء  
الاختلاف. وهاهنا صار مجيء العلم سببا لحصول  
الاختلاف. وذلك لأنهم لم يكن مقصودهم

من العلم نفس العلم. وإنما المقصود منه طلب  
الرياسة والتقدم. ثم هاهنا احتمالات يريد  
أنهم علموا ثم عاندوا. ويجوز أن يريد بالعلم  
الدلالة التي توصل إلى العلم. والمعنى أنه تعالى  
وضع الدلائل والبيانات التي لو تأملوا فيها عرفوا  
الحق. لكنهم على وجه الحسد والعناد اختلفوا  
وأظهروا النزاع. (التفسير الكبير ٢٦٦/٢٧).

ثم توعدهم تعالى بوقف أمرهم على قضائه  
بينهم يوم القيامة فقال:  
«إن ربك يقضي بينهم يوم القيامة فيما كانوا  
فيه يختلفون».

يقول تعالى ذكره تنبيه محمد صلى الله عليه  
وسلم: إن ربك يقضي بين المختلفين من بني  
إسرائيل بغيا بينهم يوم القيامة. فيما كانوا  
فيه في الدنيا يختلفون بعد العلم الذي أتاهم.  
والبيان الذي جاءهم منه. فيطرح الحق حينئذ  
على المبتطل بفضل الحكم بينهم. (جامع البيان  
١٤٦/٢٥).

والمراد أنه لا ينبغي أن يغتر المبتطل بنعم  
الدنيا. فإنها وإن ساوت نعم الحق أو زادت عليها،  
فإنه سيري في الآخرة ما يسوءه. وذلك كالزجر  
لهم.

ولما بين تعالى أنهم أغرضوا عن الحق لأجل  
البغي والحسد. أمر رسوله صلى الله عليه وسلم  
بأن يعدل عن تلك الطريقة. وأن يتمسك بالحق.  
وأن لا يكون له غرض سوى إظهار الحق وتقرير  
الصدق. فقال تعالى:

«ثم جعلناك على شريعة من الأمر» أي على  
طريقة ومنهاج من أمر الدين. فاتبع شريعتك  
الثابتة بالدلائل والبيانات. ولا تتبع ما لا حجة  
عليه من أهواء الجهال وأديانهم المنبئية على  
الاهواء والجهل. (التفسير الكبير ٢٦٦/٢٧).

والشريعة في اللغة: المذهب والملة.  
واصطلاحا: ما شرع الله لعباده من الدين.  
فمعنى: جعلناك على شريعة من الأمر» أي  
على منهاج واضح من أمر الدين يشرع بك إلى  
الحق.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: «على  
شريعة» أي على هدى من الأمر.  
وقال قتادة رحمه الله: الشريعة الأمر والنهي  
والحدود والفرائض.

وَقَالَ مُقَاتِلٌ رَحِمَهُ اللَّهُ: الْبَيِّنَةُ، لِأَنَّهَا طَرِيقٌ إِلَى الْحَقِّ.

وَقَالَ الْكَلْبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: السَّنَةُ، لِأَنَّهُ يَسْتَنُّ بِطَرِيقَةٍ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ.

وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ: الدِّينَ، لِأَنَّهُ طَرِيقُ النَّجَاةِ.

قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ: وَالْأَمْرُ يُرَدُّ فِي اللَّفْظِ بِمَعْنَيْنِ:

أَحَدُهُمَا، بِمَعْنَى الشَّأْنِ، كَقَوْلِهِ: «فَاتَّبِعُوا أَمْرَ مَرْغُونٍ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَيْبٍ» (هُود: ٩٧).

وَالثَّانِي: أَحَدُ أَقْسَامِ الْكَلَامِ الَّذِي يَقَابِلُهُ النَّهْيُ.

وَكُلَاهُمَا يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ مُرَادًا هَا هُنَا، وَتَقْدِيرُهُ: ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَى طَرِيقَةٍ مِنَ الدِّينِ وَهِيَ مِلَّةُ الْإِسْلَامِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى:

«وَحَبِيبًا إِلَيْكَ أَنْ أُنْعِمَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» (النحل: ١٢٣).

وَلَا خِلَافَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يُغَايِزْ بَيْنَ الشَّرَائِعِ فِي التَّوْحِيدِ وَالْمَكَارِمِ وَالْمَصَالِحِ. وَإِنَّمَا خَالَفَ بَيْنَهَا فِي الْفُرُوعِ حَسْبَمَا عَلِمَهُ سُبْحَانَهُ

(الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١٦٣/١٦).

(١٦٤). وَلِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى: «شَرَعَ لَكُمْ مِنَ

دِينِهِمْ وَمُؤَمَّنٍ وَبَيْنَ أَنْ يُخْبِرُوا الَّذِينَ وَلَا تَنْفَرُوا فِيهِ» (الشورى: ١٣).

وَقَالَ تَعَالَى: «وَلِكُلِّ جَمَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَا جَا» (المائدة: ٤٨).

وَقَدْ بَلَغَتْ هَذِهِ الْجُمْلَةُ مِنَ الْإِيجَازِ مَبْلَغًا عَظِيمًا إِذْ أَهْدَتْ أَنْ شَرِيعَةَ الْإِسْلَامِ أَفْضَلُ مِنْ شَرِيعَةِ مُوسَى، وَأَنَّهَا شَرِيعَةٌ عَظِيمَةٌ، وَأَنَّ

الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَمَكِّنٌ مِنْهَا لَا يُزَعِّعُهَا شَيْءٌ عَنِ الدَّيَافِ فِي بَيَانِهَا وَالدَّعْوَةِ إِلَيْهَا. وَلِذَلِكَ فَرَعَ عَلَيْهِ أَمْرُهُ بِاتِّبَاعِهَا بِقَوْلِهِ:

«فَاتَّبِعُوا» أَيِ ذِمَّ عَلَى اتِّبَاعِهَا، فَالْأَمْرُ لَطَلَبُ الدَّوَامِ مِثْلُ: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ» (النساء: ١٣٦).

وَبَيْنَ قَوْلِهِ: «فَاتَّبِعُوا» وَقَوْلِهِ: «وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ» مُحَسِّنُ الْمَطَابَقَةِ بَيْنَ الْأَمْرِ بِاتِّبَاعِهَا وَالتَّهْنِي عَنِ اتِّبَاعِ آخَرٍ.

وَالْأَهْوَاءُ: جَمْعُ هَوًى. وَهُوَ الْخَبْثَةُ وَالْمِيلُ. وَالْمَعْنَى: أَنَّ دِينَهُمْ أَعْمَالُ أَحِبَّوْهَا لَمْ يَأْمُرَ اللَّهُ

بِهَا وَلَا اقْتَضَتْهَا الْبِرَاهِينُ. (التحرير والتنوير ٣٤٨/٢٥).

فَلَيْسَ لِأَحَدٍ أَنْ يَتَّبِعَ مَا يَحِبُّهُ فَيَأْمُرُ بِهِ، وَيَتَّخِذَهُ دِينًا. وَيَنْهَى عَمَّا يَبْغِضُهُ وَيَذْمُهُ إِلَّا بِهَدًى مِنَ اللَّهِ. وَهُوَ شَرِيعَتُهُ الَّتِي جَعَلَ عَلَيْهَا

رَسُولُهُ وَأَمْرُهُ وَالْمُؤْمِنِينَ بِاتِّبَاعِهَا، وَلِهَذَا كَانَ السَّلَفُ يَسْمُونُ كُلَّ مَنْ خَرَجَ عَنِ الشَّرِيعَةِ فِي شَيْءٍ

مِنَ الدِّينِ أَهْلَ الْأَهْوَاءِ. وَيَجْعَلُونَ أَهْلَ الْبِدْعِ هُمْ أَهْلَ الْأَهْوَاءِ. فَيُذَمُّونَهُمْ بِذَلِكَ. وَيُجَدِّدُونَ مِنْهُمْ، وَلَوْ ظَهَرَ مِنْهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَالْعِبَادَةِ وَالزُّهْدِ مَا ظَهَرَ

(بدائع التفسير ٤٤٦/٢).

وَقَدْ صَرَّحَ رَبُّنَا سُبْحَانَهُ بِأَنَّ كُلَّ مَنْ لَمْ يَتَّبِعْ رَسُولَهُ فَهُوَ مُتَّبِعُ الْهَوَى، فَقَالَ تَعَالَى:

«وَمَنْ يَتَّبِعْ الْهَوَى فَيُضِلَّ بِهِ كَثِيرًا مِنْ نِعْمَةِ اللَّهِ لَا يَدْرِي أَلَيْسَ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ» (القصص: ٥٠).

وَسَمَّى سُبْحَانَهُ كُلَّ الْمَلَلِ وَالنَّحْلِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ أَهْوَاءً. فَقَالَ تَعَالَى:

«وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ» (البقرة: ١٢٠).

وَقَالَ تَعَالَى:

«وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ» (البقرة: ١٢٠).

وَقَالَ تَعَالَى:

«وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ» (البقرة: ١٢٠).

وَقَالَ تَعَالَى:

«وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ» (البقرة: ١٢٠).

وَقَالَ تَعَالَى:

«وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ» (البقرة: ١٢٠).

وَقَالَ تَعَالَى:

«وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ» (البقرة: ١٢٠).

وَقَالَ تَعَالَى:

«وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ» (البقرة: ١٢٠).

والحمد لله رب العالمين.





أعلم بذلك.

٢- كما أخبر بـمكان نزوله كما جاء في صحيح البخاري وغيره بأنه سينزل عند المنارة البيضاء شرقي دمشق، وليس عند البوابة الشرقية للقدس.

٣- وأخبرنا كذلك صلى الله عليه وسلم بالصفة التي سينزل عليها والملابس التي يرتديها (وإنه نازل، فإذا رأيتموه فاعرفوه؛ فإنه رجل مريوع إلى الحمرة والبياض، ينزل بين مضرتين (ثوبين) كأنه رأس يقطر وإن لم يصبه بلل، (رواه أبو داود بإسناد صحيح من حديث أبي هريرة رضي الله عنه).

٤- وسينزل عليه السلام على الطائفة التي وصفها النبي، وهي من أهل السنة والجماعة. وأنها على الحق مجتمعة لقتال الدجال فينزل وقت صلاة الفجر، ويصلي خلف إمام المسلمين، ولا يقبل التقدم عليه؛ تكرامة لهذه الأمة.

٥- سيكون على يديه مقتل الدجال بإذن الله، وكذلك هلاك يأجوج ومأجوج، الذين سيظهرون بعد نزوله أيضاً، فيتوجه إلى الله بالدعاء عليهم.

٦- كما أخبرنا نبينا محمد صلى الله عليه وسلم أن مدة بقاء عيسى عليه السلام في الأرض أربعون عاماً، يعم فيها العدل والأمن، والسلام والمحبة، وتنزع الشحناء من النفوس، وتعم البركة، بإذن الله تعالى في كل شيء.

٧- ثم يموت عيسى الموقرة التي كتبها الله عليه، ويُدفن في مقابر المسلمين.

٨- ثم يبقى الناس بعده سبع سنين في أمن وأمان، وخير وإحسان، ثم تتراجع أحوال الناس، ويدخل إليهم الفساد شيئاً فشيئاً، حتى يصل بهم الأمر إلى السجود للشيطان، ولا تقوم الساعة إلا على شرار الخلق الذي لا يعرفون حتى كلمة «الله»، بعد أن يرسل الله رياحاً باردة تقبض أرواح المؤمنين، ولا يبقى إلا شرار الخلق، وعليهم تقوم الساعة، ولا يستطيع أحد أن يجزم كم من الوقت

على قيام الساعة بعد موت عيسى، لكننا نقول ما أخبر به المعصوم، ألا وهو بقاء الناس سبع سنين على الخير بعد موت عيسى عليه السلام، ثم يدب الفساد، لكن تحديد زمن قيام الساعة بعد ذلك علمه عند الله.

٩- كما تعلمنا من خلال عرضنا لقصة نزول عيسى عليه السلام أنه لن ينزل بشريعة جديدة، وإنما سيحكم بين الناس بشريعة الإسلام التي جاء بها محمد صلى الله عليه وسلم؛ لأن محمداً خاتم النبيين وشريعته باقية إلى قيام الساعة، وأن الإسلام الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم هو ذلك الدين الذي اختاره الله ولا يقبل ديناً سواه، وأنه باق إلى قيام الساعة، «هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ

(الصف: ٩).

١٠- وعلى هذا سيكون عيسى عليه السلام حاكماً مقسطاً من حكام هذه الأمة، ومجدداً لأمر دينها؛ بإذن الله سبحانه وتعالى.

أخي الكريم!! هذه الحقائق الإيمانية هي خلاصة معتقد أهل السنة والجماعة في أمر نزول عيسى عليه السلام آخر الزمان، وهي نابعة من كتاب الله ومن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي لا ينطق عن الهوى، إن هو إلا وحي يوحى، وقد أخبرنا صلى الله عليه وسلم عن أمارات الساعة وعلاماتها، وهذا من أماراتها وعلامتها، فنزول عيسى عليه السلام من أمارات الساعة وعلاماتها؛ كما أخبر بذلك ربنا عز وجل، «وَأَنَّهُ لَآتٍ لِّسَاعَةِ فَلَا تَمُوتُ بِهَا وَتَأْتِيكُمْ هَذَا سِرٌّ مُّسْتَقِيمٌ» (الزخرف: ٦١)، والآيات السابقة واللاحقة تتحدث عن عيسى عليه السلام وعن وجوب الإيمان به، كما جاء في القرآن، وكما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم عنه عليه الصلاة والسلام.

وكل ما عدا ذلك من المراء والشك الذي لا يفيد حقاً ولا علماً هو من تخريص الشيطان.



ويكفي أن تعلم أخي القارئ أن ما يستند إليه أهل الكتاب فيما يدعونه لا يقوم على حق من كتاب أو سنة إنما هو أضغاث أحلام وتفسير رؤى ومنامات. وقد اختلفت المشارب والأفهام في تأويلها، وذهب كل فريق إلى مذهب، وقد وقعوا فيما نهاهم الله عنه، واتبعوا الشيطان، حيث قال لهم الله على لسان النبي صلى الله عليه وسلم: «وَأَتَّبِعُونَ هَذَا صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا» (الزخرف: ٦١)، فلم يتبعوا محمداً صلى الله عليه وسلم على الصراط المستقيم، وصدّهم الشيطان وقد حذرهم الله منه: «وَلَا تَصَدَّكُمْ النَّيَظِرَةُ إِنَّهُ لَكَ وَعْدٌ مُبِينٌ» (الزخرف: ٦٢).

والحقيقة المؤكدة أننا لا يمكن أن نقارن بين الحق والباطل، وبين الهدى والضلال، وبين قول الله والرسول، وبين أقوال البشر، بل أحلام البشر ورؤاهم وتفسيراتهم، فما جاء به القرآن، وما قاله النبي محمد صلى الله عليه وسلم هو الحق، وما عداه باطل، وهو الهدى وما عداه ضلال، وهو اليقين وما عداه شكوك وأوهام وأضغاث أحلام وأقوال بشر، وشتان شتان ما بين قول البشر وبين قول خالق البشر سبحانه. والحقائق التي تعلمنا إياها من الكتاب والسنة تنفي ما عداها من الأوهام التي ذهب إليها القوم.

**ونستطيع أن نلخص أوهام المشركين في النقاط التالية:**

١- اليهود ينتظرون مجيء المسيح للمرة الأولى؛ لأنهم كفروا به عندما بعثه الله لهم، واتهموا أمه الطاهرة البتول، وحاولوا صلبه وقتله.

٢- النصارى ينتظرون عودة المسيح للمرة الثانية، ويعتبرونه الله الذي سينزل من عليائه في كوكبة من الملائكة. وسيصاحب نزوله انقلاباً كونياً يذهب ضوء الشمس والقمر وتتساقط النجوم والكواكب، وسيقوم الدينونة على الجميع، وسيعود بالنصارى فوق السحاب، أو يأخذهم هو فوق السحاب حيث يكون؛ لينجيهم من هول الأرض.

٣- يعتقد اليهود والنصارى أن المسيح سيحكم الأرض ألف عام، ويسمونها بالألفية السعيدة، وبينما يعتبره النصارى أنه الله -تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً-، فإن اليهود يعتبرونه ملكاً

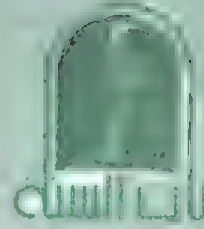
ويسمونهم (الميا) رب الجنود وقائد عصابات. وسافك دماء، ولينقذ شعبه ويعيد مملكة إسرائيل. ومع ذلك فإنهم يسمونه ملك السلام. وهو في الحقيقة المسيح الدجال الذي سيتبعه سبعون ألفاً من يهود أصفهان.

٤- «رغم الخلافات بين جماعات النصارى وفرقهم المختلفة إلا أن هناك ثمة عقيدة مشتركة وحدت الجماعات المسيحية المنتشرة حول العالم، وهي أن المسيح ابن الله. وأنه سيعود لإقامة مملكته على الأرض. وأن كل من يؤمن به سينال النعيم المقيم في الدار الآخرة..» (ول ديورانت- قصة الحضارة).

٥- يعتقد اليهود والنصارى أن عودة المسيح ستكون على رأس ألف عام، وانتظروه الجميع على رأس الألف عام الميلادية الأولى، وقد شاع في نهاية القرن الأول نبوءة عودة المسيح، فهرع الناس لاستقباله في أفواج كثيفة قاصدين بيت المقدس، تاركين وراءهم الأهل، تاركين كل شيء. وفي يوم ١٢/٣١/٩٩٩ بالتحديد خرج النبلاء والفلاحون جميعاً يتحلقون الصليبان المنصوبة في الطرقات وتحت تأثير الرهبة من لقاء المسيح قام الأغنياء بتوزيع ثرواتهم من الذهب والمجوهرات على الفقراء، وانتظروا ثم انتظروا ولم يأت ما ينتظرون، ومرت الألف الأولى، وجاءت الألف الثانية، وقرب نهاية الألف الثانية انتظروا ومثوا أنفسهم، ولم يأت ما ينتظرون.

والمشكلة كل المشكلة أنهم يعتمدون على الظن والتخمين لا على الحقائق واليقين، والمعلوم أن الظن لا يغني عن الحق شيئاً، وهم رغم ذلك يحاولون إزلال هذا الظن على الواقع بل ينزلونه فعلاً، وكأنه حق، ويترتب على ذلك أمور تقع لهم ولغيرهم، بل كم من دماء أسيلت، وأرواح أزهدت، وكم سفكوا من جراء ذلك من دماء الأطفال والنساء؟!

ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، وإلى لقاء نجيب على سؤال هام: ما العمل؟ أسأل الله لي ولكم الثبات على الحق، والهداية على الصراط المستقيم.



## أمة الإسلام بين ذهاب الصالحين وابتداع الفالسين

الحمد لله، والصلاة والسلام على  
رسول الله وآله وصحبه ومن والاه،  
وبعد

لا تحيي الأمم، ولا ترقى الشعوب  
إلا بعظمائها، وعظماء أمة الإسلام  
هم أهل الصلاح والإصلاح، وغياب  
هؤلاء يتصدر الفالسون؛ فتضيع الأمة  
بين ذهاب هؤلاء وتصدر أولئك.

بكم إعداد/ د. مرزوق محمد مرزوق

### الحديث:

عن مرداس الأسلمي قال: قال رسول الله - صلى  
الله عليه وسلم - «يذهب الصالحون الأول فالأول،  
وتبقى خفالة، كخفالة الشعير والتمر لا يباليهم  
الله بآله».

العزو:

والحديث رواه البخاري في كتاب الرقاق، باب ذهاب  
الصالحين رقم (٦٠٧٠) ط ابن كثير البقا.

ترجمة راوي الحديث:

ومرداس الأسلمي: هو الصحابي الجليل، مرداس  
بن مالك، الأسلمي رضي الله عنه، ويكفيه شرفاً  
فوق صحبته أنه ممن بايع تحت الشجرة، وقد روى  
عنه قيس بن أبي حازم، وتفرد بذلك. (الإصابة  
في تمييز الصحابة، ٦/٦٠).

الشرح:

سبحان الله! من علامات الساعة ذهاب العلم كما  
في البخاري وغيره، لا تقوم الساعة حتى يقبض  
العلم... الحديث، (صحيح البخاري ٩٨٩)، وذهاب  
العلم ينبئ بذهاب العمل، ومن علامات الساعة  
ذهاب الصالحين، وهو مستفاد من حديثنا،  
ومن حديث ابن عمر رضي الله عنهما، «لا  
تقوم الساعة حتى يأخذ الله شريطته من أهل  
الأرض، فيبقى فيها عجاجة لا يعرفون معروفاً،  
ولا ينكرون منكراً» (أخرجه أحمد ٦٩٦٤)، قال  
الهيثمي (١٣/٨)، رواه أحمد مرفوعاً وموقوفاً  
ورجالهما رجال الصحيح. والحاكم (٨٣٤١) وقال:  
صحيح على شرط الشيخين).

ومن علامات الساعة أن أفضل القرون أولها، وشرها  
آخرها: كما في حديث عبد الله بن مسعود رضي الله  
عنه، (خير الناس قرني، ثم الذين يلونهم.....) (صحيح البخاري ٤٥٠٩).

ولا شك أن قلة العلم معناها قلة الصالحين بقلة  
العمل والدعاء (كما أفاده الأزهري في تهذيب اللغة  
٣/١٤٧، وصندئذ لا يباليهم الله بآله ولا يعاب بهم).

نوضح

هذا وإن كان قد تقرر ذلك ولأن من أصول دعوتنا  
ما أرشد إليه ديننا من التبشير لا التنفير؛ فإننا  
نشير إلى أن ذهاب الصالحين على سبيل الجملة  
وعلى فترات زمنية طويلة، ولا فقد يرزق الله  
بعض المتأخرين ممن هو أبر من بعض المتقدمين،  
فليس المقصود نفي الخيرية عن أمتنا بالكلية



حتى لا يتسرب اليأس، وإلا فكما أن السنة أشارت إلى المرض فقد أرشدت إلى العلاج، وهو المراد ومساعنا من الكلام في مثل هذا.

وقوله صلى الله عليه وسلم: «وتبقى حفالة كحفالة التمر لا يبالههم الله بآله»، والحفالة هي الرديء من الشيء وهي حالته وهؤلاء من البشر لا يبالههم الله بآله، أي لا يرفع لهم قدراً ولا يقيم لهم وزناً واعتباراً؛ لثوابهم عليه من تضييعهم في أمره وتجروهم على محارمه ونهيه (أفاده النووي في تهذيب الأسماء واللغات ١٧/١ بتصرف كبير، وانظر عمدة القاري شرح صحيح البخاري ٢١٦/١٧) وإرشاد الساري لشرح صحيح البخاري للقسطلاني (٢٤٩/٩).

ومن فوائد الحديث:

أولاً: صدق نبوته وحجية سنته، وقد اتضح ذلك مما سبق بيانه وعلا برهانه في الشرح والتذكرة والذكرى تنفع المؤمنين. وهو رد على منكري السنة ممن علت أصواتهم في هذه الأيام.

ثانياً: إن خيار هذه الأمة أولها، وهو رد على من تنقص من علماء السلف.

وإن هذه الخيرية التي شهد بها نبينا تبقى لنا موطن إرشاد ودليل عمل وذلك دافع لنا إلى سلوك سبيلهم؛ سبيل المؤمنين، وإن الناظر إلى أحوالهم ليبصر بعين قلبه أن السبيل الأوحداً وصلوا إليه من خيرية هو تحريرهم لسبيل نبيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم، تجد ذلك في آثارهم، أفعالهم، أقوالهم، بل ووصلت إلى المباح لهم في أيامهم من عادات أباح الله لكل أن يختار لنفسه ما شاء كعادات أكل وشرب ونحو ذلك مما هو حلال في أصله.

ومن قصصهم في ذلك:

قصة الخاتم من الذهب واستجابتهم على الفور، ففي الصحيحين من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله -صلى الله عليه وسلم- اصطنع خاتماً من ذهب، وكان يلبسه فيجعل فضه في كفه، فصنع الناس خواتيم، ثم إنه جلس على المنبر فنزعه، فقال: «إني كنت ألبس هذا الخاتم وأجعل فضه من داخل، فرمى به ثم قال: «والله لا ألبسه أبداً، فنبذ الناس خواتيمهم» (البخاري ٦٦٥١) ومسلم (٢٠٩١). فسبحان الله! لبسوا

الخاتم حين لبسه صلى الله عليه وسلم، وخلعوه على الفور حين خلعه.

وليس هذا فحسب بل وفي صحيح مسلم (٢٠٩٠) من حديث عبد الله بن عباس رضي الله عنهما (أن رسول الله -صلى الله عليه وسلم- رأى خاتماً في يد رجل فنزعه فطرّحه، وقال: «يَعْمَدُ أَحَدُكُمْ إِلَى جِمْرَةٍ مِنْ نَارٍ فَيَجْعَلُهَا فِي يَدِهِ»، فقيل للرجل بعدما ذهب رسول الله -صلى الله عليه وسلم-: «خذ خاتمك انتفع به، قال: «لا والله، لا أخذه أبداً» قد طرّحه رسول الله -صلى الله عليه وسلم-، فترك الانتفاع ولا يبيعه مع جواز ذلك مباقة في التآسي والمتابعة.

ومن ذلك الكثير مما يملأ الأفتدة مما امتلأت به الدواوين أمثال قصة خلع الصحابة لثعالبهم، وهم في الصلاة؛ لمجرد أن رأوا النبي قد خلعه، ولم ينتظروا انتهاء الصلاة كي يسألوا، فعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: «صلى بنا رسول الله -صلى الله عليه وسلم- فلما صلى خلع ثغلبه فوضعها عن يساره، فخلع القوم ثعالبهم، فلما قضى صلاته قال: ما لكم خلعتُم ثعالبكم؟ قالوا: رأيناك خلعت فخلعنا» (مسند ترك الحاكم ٩٥٥ وصححه ووافقه الذهبي).

ومن ذلك قصة أبي مسعود البديري عندما كان يضرب غلامه فوعظه النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو مسعود: «لا أضرب مملوكاً بعده أبداً»، وهي في صحيح مسلم (١٦٥٩).

ومن ذلك ما رواه أبو داود من حديث أم المؤمنين عائشة في قصة نزول آية الحجاب واستجابة نساء الصحابة من المهاجرين والأنصار، ومن ذلك قول جابر بن عبد الله في طعام الخُل، «فما كان من شيء أحب إلي من الخُل، لمجرد أن سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «نعم الإدام الخُل»، والحديث في سنن أبي داود ٣٨٢١، وصححه الألباني.

وكذلك قول أنس في طعام الدباء: (رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَبَخَّخُ الدَّبَاءَ مِنْ حَوَائِي الْقَضْعَةِ، قَالَ، فَلَمْ أَزَلْ أَحِبُّ الدَّبَاءَ مِنْ يَوْمِئِذٍ) (صحيح البخاري ١٩٨٦)، وذلك لمجرد أن رأى رسول الله يأكل الدباء. ومثل ذلك كثير، فلتراجع مثل هذه الآثار في مظانها.

ومن سمات هؤلاء الصالحين أنهم يتنكرون

لأنفسهم وزمانهم؛

وإن تعجب بعد تلكم السيرة العطرة لهؤلاء الصالحين فاعجب من تنكرهم لأنفسهم وأزمنتهم مما يزيد النصف حباً في سيرتهم، فيحتار بين ما يأخذ وما يذر من جميل صنعهم، فلنعذر إذ نكتفي ببعض ما ورد عن أفضل قرن زكاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم).

ومن ذلك:

١- ما أورده في قوت القلوب في معاملة المحبوب ووصف طريق المريد إلى مقام التوحيد (٢٢٩/٢) عن حذيفة بن اليمان يقول: اليوم المنافقون أكثر منهم على عهد رسول الله صلى الله عليه عليه وسلم كانوا إذ ذاك يخفونه وهم اليوم يظهرونه، وقيل للحسن: إن قوماً يقولون لا نفاق اليوم. فقال: يا ابن أخي لو هلك المنافقون لاستوحشتم في الطرقات، وعنه وعن غيره: لو نبت للمنافقين أذئاب ما قدرنا أن نطأ على الأرض، اهـ.

(ونحو ذلك كثير في مثل حلية الأولياء وطبقات الأصفياء لأبي نعيم: الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع للخطيب البغدادي، وإعلام الموقعين لابن القيم، فلترجع إن أمكن ذلك).

٢- وانظر إلى أبي الدرداء من الصحابة ينكر زمانه؛ كما في البدع لابن وضاح (١١٩/٢) عن عيسى بن يونس، عن الأوزاعي، عن حبان بن أبي جيلة، عن أبي الدرداء، قال: «لو خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إليكم اليوم ما عرف شيئاً مما كان عليه هو وأصحابه، إلا الصلاة». قال الأوزاعي: فكيف لو كان اليوم؟ قال عيسى: فكيف لو أدرك الأوزاعي هذا الزمان؟ (وهو مروي أيضاً في كشف المشكل من حديث الصحيحين (١٦٢/٢) عن أم الدرداء).

٣- وفي كتاب المسلسلات لابن الجوزي (ص: ٤٩) بسنده إلى الزهري، عن عروة، عن عائشة، قالت: رحم الله ليلاً إذ يقول: ذهب الذين يعاش في أكنافهم

وبقيت في قوم كجلد الأجر ب  
قالت عائشة: رحم الله ليلاً، كيف لو أدرك زماننا هذا؟ قال عروة: رحم الله عائشة، لو أدركت زماننا هذا، قال الزهري، رحم الله عروة، كيف لو أدرك زماننا. وهكذا إلى أن ينتهي إلى

شيخه في إسناد مسلسل بهذه العبارة (كيف لو أدرك زماننا؟) فسيحان الله! إسناد من ثلاثة عشر رجلاً من أفاضل السلف يتنكرون لزمانهم بخلاف أم المؤمنين فما قولك في هؤلاء؟  
تصدر القارئ وابتداعهم؛

وإنه مما ابتليت به الأمة مع ذهاب الصالحين نتيجة لذلك ومواكبة لغيابهم أن خرجت على هذه الأمة فئة من الناس خرجت على الأمة في أفكارها وتصوراتها ومسايعها، ومن العجب أنهم يتنكرون لهؤلاء الصالحين، ولا يعرفون أقدارهم مهما علت، قوم صرفوا همتهم ووجهوا طاقتهم سباً وتجريحاً، وتنقيصاً وتسفيهاً لعلماء الأمة ورجالها، ألم يعلموا أن صنعهم هذا هدم للدين؟ ألم يعلموا أنهم خائفوا بصنيعهم ما كان عليه إجماع علماء أمة الإسلام إذ يقول العلماء: «وعلماء السلف من السابقين والتابعين ومن بعدهم من أهل الخير والأثر وأهل الفقه والنظر لا يُذكرُون إلا بالجميل، ومن ذكرهم بسوء فهو على غير السبيل»، ولقد وقفت على ما يزيد على الثلاثين كتاباً من كتب السلف ممن أوردوا هذه العبارة وما في معناها من ذلك (الإمام أحمد في كتاب الورع (ص: ٢٠٤)، (الطحاوي في «عقيدته»، (٢/٧٤٠)، وما رأينا لذلك مخالفاً منهم، فكان إجماعاً منهم على الخير الذي لا تجتمع الأمة على غيره.

ولا يكتفون بمدحهم بل ويحذرون من الوقعة في أعراضهم، يقول الحافظ ابن عساكر-رحمه الله تعالى- في (تبیین كذب المفتري: ص ٢٨): «واعلم يا أخي- وفقنا الله وإياك لرضاته، وجعلنا ممن يخشاه ويتقيه حق تقاته- أن لحوم العلماء مسمومة، وعادة الله في هتك أستار منتقصيهم معلومة...» اهـ.

ألا يعلم هؤلاء الطاعنون في علماء الأمة بالباطل أنهم يخدمون مخططات غير المسلمين لتقويض استقرار المجتمعات الإسلامية؟ ألا يعلم هؤلاء أن العلماء هم ورثة الأنبياء، وأنهم خير معين على تشكيل ضمان المجتمعات؟ فإذا طعنوا في علمائهم فهل بقي لهذه المجتمعات إلا البلبلة الفكرية والتصارع المجتمعي؟ هل يحبون لأمتهم أن تظل هكذا في جولا يعين على



## العبادة بحال؟

إن تتبع آثار علماء المسلمين في تقييمهم للرجال ليجد أن المسألة عندهم محسومة لا ضبابية فيها، فوضوحها ووضوح منهج مستقيم لا أعوجاج فيه. قال ابن القيم في (إعلام الموقعين، ٢/٢٨٣): «ومن له علم بالشرع والواقع، يعلم قطعاً أن الرجل الجليل الذي له في الإسلام قدمٌ صالحٌ، وأثار حسنة، وهو من الإسلام وأهله بمكان، قد تكون منه الهفوة والزلة، هو فيها معذور بل مأجور لا اجتهداه، فلا يجوز أن يتبع فيها، ولا يجوز أن تهدر مكانته وإمامته في قلوب المسلمين». اهـ.

وقال الذهبي رحمه الله في ترجمة «محمد بن نصر المروزي» في (سير النبلاء: ٤٠/١٤): «ولو أنا كلّمنا أخطأ إمام في اجتهداه في أحاد المسائل خطأ مغفوراً له، قمنا عليه وبدعناه، وهجرناه، لما سلم معنا لا ابن نصر، ولا ابن منده، ولا من هو أكبر منهما، والله هو هادي الخلق إلى الحق، وهو أرحم الراحمين، فتعوذ بالله من الهوى والفضاضة، اهـ.. فمن يبقى لأمة الإسلام إذا طعن في علمائهم بغير حق؟، سيبقى قوم يتقمصون دوراً ليس بدورهم ويلبسون قميصاً ليس بقميصهم، فيفتنون بغير علم فيحيدون بأنفسهم وعباد الله عن الجادة، ويقيمون الدنيا ويملنون الفضاء ضجيجاً وتهويلاً يقطعون به أواصر أرحام علمية ومجتمعات دعوية قد تصل إلى عوام الناس أحياناً يضلون ذلك لا شيء إلا ثقله فقههم بمسائل خلافية على أفضل تقدير لحالهم، أخطأوا فهمها تسرعاً وقد اتسموا بفعلهم هذا بغلو جاوز في موضوعهم الحد الذي نهى عنه الشارع بقوله (ياكم والغلو في الدين..) الحديث. (الصحيحه ١٢٨٣).

إن ذهاب الصالحين وعلمهم يعني غياب العدل وحلول الظلم والبغي، والنفوس الموبوءة بالغلو تترنج بين هذا وذاك، وكلاهما مهلك له ولن سار خلفه بل هو خطر على المجتمع بأسره.

وبدعة الغلو قد يكون منشأها حظ للنفس؛ إذ طبيعة النفوس حب الرئاسة، فتميل إلى التفرد والتميز عن عموم الخلائق حتى وإن كان في الديانة والغلو يصحبه غرور، ويلازمه الإعجاب بالرأي ولا شك أن ذلك عقوبة لصاحبه، كما وضحه ابن الوزير رحمه الله بقوله: «الغالب على أهل البدع شدة الضج بنفوسهم، وهي من عجائب

العقوبات الربانية، وقد كثرت الآثار في أن إعجاب المرء بنفسه من المهلكات، ودليل العقوبة أنك ترى أهل الضلال أشدّ عجباً وتهليكا للناس، واستحقاراً لهم، (إيثار الحق على الخلق ص: ٤٢٦، بتصرف..).

وهذا الغرور واحتقار الناس يعطي لصاحبه حق الوصاية على الآخرين، وامتحانهم والتنقيب عما في صدورهم؛ كما كان على ذلك الخوارج ومن شابههم وهو انحراف عن الجادة بداء الخوارج القدماء، وصار عليه خوارج العصر مع التباين في أصولهم فصارت بدعة الغرور والتسلط على الآخرين قاسماً مشتركاً بينهم.

روى الإمام أبو القاسم اللالكاني في شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (١٠٦٠/٥)، عن ابن سيرين: «قال: «سؤال الرجل أخاه مؤمن أنت مخنة بدعة كما يمتحن الخوارج».

وكون (الامتحان دين الخوارج) مسألة استقرت عند السلف تقريراً تراها في مصنفاتهم بلفظها وبمعناها، وقد وقفت في ذلك فيما لا يقل عن الستين مصدراً في الفرق والمذاهب والعقائد والفتاوى والسير، ومن ذلك ما نص عليه الذهبي في ترجمته لإبراهيم بن الحسين بن ديزل) عنه أنه قال: «الامتحان دين الخوارج» (السير للذهبي: ١٣/١٨٩).

ومن العجيب أن الغرور لدى الغلاة لا يقف عند حد، فتراهم لا يتورعون من فعل هذا مع أهل العلم مهما علا قدرهم، فقد فعلوه مع ترجمان القرآن ابن عم رسول الله الصحابي عبدالله بن عباس، يقول ابن المبرّد: (وكان نافع بن الأزرق (من الخوارج) يأتي ابن عباس فيساءله حتى أمّله، وجعل ابن عباس يظهر الضجر، ينظر، الكامل: ٢/١٦٨).

ومن هنا كانت المسؤولية،

فإذا كانت السمة الظاهرة هي غياب الصالحين وابتداع الغالين؛ فإن الأمة تضع بين هذا وذاك، لذا يتعين على العلماء والدعاة أن يحملوا همّ هذا الدين علماً وعملاً ودعوة، وأن يظهروه على حقيقته للخلق، وإن المتعين هو تقرير الوسطية، وتحقيق لزوم السنة النبوية، وترسيخ العلم الشرعي الذي يدعو إلى أحسن الأخلاق، والوسط بين طريقتي الغلو والجفاء، وأنه رحمة للخلق كافة.

والحمد لله رب العالمين.

# درر البحار في تحقيق ضعيف الأحاديث القصار



العقبة (٤٦)

علي حشيش

الكتاب

٤٢١-، يدعى الناس يوم القيامة بأسمائهم: سترنا من الله عز وجل عليهم..

الحديث لا يصح، أخرجه ابن عدي في «الكامل» (١٧٣/٣٤٣/١) من حديث أنس مرفوعاً. ومن طريقه أخرجه ابن الجوزي في «الموضوعات» (٢٤٨/٣). وقال: «هذا حديث لا يصح، والمتهم به إسحاق.. وهو إسحاق بن إبراهيم الطبري. قال ابن عدي: منكر الحديث. وقال ابن حبان في «المجروحين» (١٣٨/١): «منكر الحديث جداً يأتي من الثقات الأشياء الموضوعات لا يحل كتابة حديثه إلا على جهة التعجب..» اهـ.

٤٢٢-، «إن الله تعالى يحب المتبذل الذي لا يبالى ما لبس..»

الحديث لا يصح، أورده الغزالي في «الإحياء» (٢٢٦/٤) بصيغة الجزم مرفوعاً. وقال الحافظ العراقي في «تخريج الإحياء»: «ثم أجد له أصلاً..» اهـ.

٤٢٣-، «أجال البهائم كلها من القمل، والبراغيث، والجراد، والخيول، والبغال، والدواب كلها، والبقر، وغير ذلك أجالها في التسبيح. فإذا انقضى تسبيحها قبض الله أرواحها، وليس إلى ملك الموت من ذلك شيء..»

الحديث لا يصح، أخرجه الحافظ العقيلي في «الضعفاء الكبير» (١٩٢٣/٣٢١/٤) من حديث أنس مرفوعاً. ومن طريقه أخرجه ابن الجوزي في «الموضوعات» (٢٢٢/٣). وقال: «هذا حديث موضوع، والمتهم به الوليد..» اهـ. وهو الوليد بن موسى الدمشقي. وقال الحافظ العقيلي: «أحاديثه بواطيل، لا أصول لها.. لذلك أخرج هذا الحديث تطبيقاً؛ حيث قال عقبه: «هذا حديث لا أصل له من حديث الأوزاعي. ولا غيره..» اهـ. حيث روى هذا الحديث الوليد عن الأوزاعي.

٤٢٤-، «لا سيف إلا ذو الفقار، ولا فتى إلا علي..»

الحديث لا يصح، أخرجه ابن عدي في «الكامل» (٢٦٠/٥) (١٠٤٥/٤٣٧) من حديث محمد بن عبيد الله بن أبي رافع عن أبيه عن جده أبي رافع قال: سمعنا يوم أحد صائحاً يصيح في السماء وهو يقول... الحديث. وأفته عيسى بن مهران المستعطف. قال ابن عدي: «حدث بأحاديث موضوعة مناكير، محترق في الرفض..» اهـ.

٤٢٥-، «لتأتينكم بعدي دنيا تأكل إيمانكم كما تأكل النار الحطب..»



الحديث لا يصح؛ أورده الغزالي في «الإحياء» (٢٠٢/٣) بصيغة الجزم مرفوعاً. وقال الحافظ العراقي في «تخريج الإحياء»: «لم أجد له أصلاً».. اهـ.

٤٢٦- «الشبهة نور». من خلع الشبهة فقد خلع نور الإسلام. فإذا بلغ الرجل أربعين سنة. وقاه الله الأدواء الثلاثة: الجنون، والجذام والبرص»..

الحديث لا يصح؛ أخرجه العقيلي في «الضعفاء الكبير» (١٩٢٣/٣٢٢/٤). وابن حبان في «المجروحين» (٨٢/٣). وابن عساكر (١/٤٥٦/١٧) من حديث أنس مرفوعاً وقال الحافظ ابن حبان: «وهذا لا أصل له من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم. وأفته الوليد بن موسى الدمشقي. قال العقيلي: أحاديثه بواطيل. لا أصول لها».. اهـ.

٤٢٧- «مثل المؤمن كالبیت الخرب في الظاهر. فإذا دخلته وجدته مؤثقاً. ومثل الفاجر كمثل القبر المشرف المخصص يعجب من رآه وجوفه ممتلئ فتناً»..

الحديث لا يصح؛ أخرجه البيهقي في «الشعب» (٦٩٣٩/٣٥٨/٥) من حديث أبي هريرة مرفوعاً. وأفته إبراهيم بن أبي يحيى وهو إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى الأسلمي. قال الحافظ الذهبي في «الميزان» (١٨٩/٥٧/١): «سئل عنه الإمام مالك: أكان ثقة في الحديث؟ قال: لا. ولا في دينه».. اهـ. وقال يحيى بن معين: سمعت القطان يقول: «إبراهيم بن أبي يحيى كذاب».. اهـ. وقال الإمام أحمد بن حنبل: «تركوا حديثه... معتزلي يروي أحاديث ليس لها أصل»..

وروى عباس عن ابن معين: «كذاب رافضي»..

وروى عبد الله بن أحمد عن أبيه. قال: «جهمي. كل البلاء فيه. ترك الناس حديثه»..

٤٢٨- «من شك في إيمانه فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين»..

الحديث لا يصح؛ أخرجه ابن حبان في «المجروحين» (٢٠٣/٢) من حديث أنس مرفوعاً. وأفته غنيم بن سالم. قال الحافظ ابن حبان: «يروي عن أنس بن مالك العجائب. روى عنه المجاهيل والضعفاء. لا يعجبني الرواية عنه، فكيف الاحتجاج به» ١٩

٤٢٩- «لو تمت البقرة ثلاثمائة آية لتكلمت البقرة مع الناس»..

الحديث لا يصح؛ أخرجه ابن حبان في «المجروحين» (١٣٨/٢) وابن الجوزي في «الموضوعات» (٢٤٢/١). وقال: «هذا حديث موضوع. لا عفا الله عن وضعه؛ لأنه قصد عيب الإسلام بهذا. وأفته يعقوب بن الوليد المدني أبو يوسف. قال ابن حبان: «كان ممن يضع الحديث على الثقات لا يحل كتابته حديثه إلا على جهة التعجب».. اهـ.

٤٣٠- «شرار أمتي الذين ياكلون مخ الحنطة»..

الحديث لا أصل له؛ أورده الغزالي في «الإحياء» (٨٩/٣) بصيغة الجزم مرفوعاً.

وقال الحافظ العراقي في «تخريج الإحياء»: «لم أجد له أصلاً».. اهـ.

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا  
نبى بعده، وبعد:

فاتقوا الله - عباد الله - واعلموا أن التقوى  
أساس كل خير ومنبع كل فضيلة، والله تعالى  
لا ينظر إلى صوركم ولا أموالكم، ولكن ينظر  
إلى قلوبكم. (سورة الحج، آية ١٩).  
تَشَوُّونَهُ وَيَنْفِرُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (الجنيد:  
٢٨). فأصلحوا قلوبكم يا تقوى تصلح لكم  
أعمالكم.

#### معاناة البشر من الصراعات:

أيها المسلمون!! تعاني البشرية من موجات  
عنيفة من الصراعات الفكرية والثقافية،  
والثورات المحنومة، والحروب النفسية  
والعسكرية، التي نتج عنها ألوان من الخوف  
والجوع وسفك الدماء، ونقص من الأموال  
والأنفس والثمرات.

وتؤثر هذه الصراعات المختلفة على كثير من  
الناس في عقائدهم وتصوراتهم وأخلاقهم،  
مما كان سبباً في اختلالات ظاهرة في الأمن  
الاجتماعي، الذي أصبح تحقيقه في المجتمع  
والحفاظ عليه يشكل الهاجس الأكبر في  
حياة الأفراد والمجتمعات اليوم، وتسعى كل  
الممالك والأمم إلى إرسائه؛ ليعيش المجتمع  
حياة الهدوء والاستقرار والعمل المنتج البناء،  
وليامن الفرد على نفسه وأسرته ومعيشته.

#### فضائل الأمن الاجتماعي وأهميته:

إن الأمن الاجتماعي غاية من أجل الغايات  
الشرعية، ومقصد عظيم من مقاصد الدين،  
وهو منة إلهية كبرى يضرب الله به الأمثال.  
(رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ) كَانَتْ أَمْنَةً مُطْمَئِنَّةً  
يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ (النحل، ١١٢).  
وهو فريضة ربانية، وضرورة من ضرورات  
العمران البشري والاستخلاف والنهوض  
الحضاري، ولذلك قرن الله بين نعمة العيش  
ونعمة الأمن، وأمان بهما على عباده، وجعلهما  
من أهم أسباب التمكن من عبادة الله.  
(مَنْ أَمِنَ لَمْ يَكُنْ فِي شَيْءٍ مَخْذُومًا) (قريش، ٤٠٣).

# الأمن الاجتماعي وكيفية تحقيقه



د. خالد بن علي القاسبي



إن

شعور

كل فرد في

الأمّة بالطمأنينة

والسكينة في غدوه ورواحه،

وسفره وإقامته، وتمكنه من عبادة

ربه، وهناءه بالاستقرار النفسي والأسري

والمعيشي، فلا خوف ولا هزع، ولا تفرق ولا تناحر.

من أعظم نعم الله وأجل كرامته. (الترمذي: ١٠٠٠)

كَرَمًا مَائًا وَيَخْطَفُ النَّاسَ مِنْ حَوْلِهِمْ) (العنكبوت: ٦٧).

وقد جعل النبي - صلى الله عليه وآله وسلم -

الشعور بالأمن في المجتمع أحد مقومات السعادة

والقناعة، حيث قال - عليه الصلاة والسلام - «من

أصبح منكم آمنًا في سربه، معافى في بدنه، عنده

قوت يومه، فكأنما حيزت له الدنيا بحذافيرها».

(أخرجه الترمذي وابن ماجه).

وهذا كله - يا عباد الله - أثر من آثار شيوع الأمن

الاجتماعي، فينعكس ذلك إيجابًا على الأمّة،

وتظهر بظاهر العزّة والقوّة، بسبب تلاخُم أفرادها

وترابطهم، وتعايشهم فيما بينهم بالحبّ والمودة،

والتناضح والتبادل، والتعاون والستر، والصفح

والعدل والإنصاف والعفو عن المسيء.

**أسس تحقق الأمن الاجتماعي:**

إن أمن المجتمع ضرورة حيائية للعيش الهنيء

الرغيد، والسعادة والسلوك الحسن، والتقدم

والرفق، فلذلك توالى النصوص من القرآن والسنة

في التأكيد على الأمن الاجتماعي والحرص عليه؛

لينعم المجتمع بأسره بالهدوء والاستقرار، ويتمكن

من إقامة شرع الله، وتسخير الأرض وعمرانها في

تحقيق الخير والصالح.

ولن يحصل لهم ذلك - يا عباد الله - إلا بالتعاون

على البر والتقوى، والحذر من التعاون على الإثم

والعدوان، وهو أساس عظيم من أسس بناء الأمن

الاجتماعي، (وَمَعَاوَرُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْفُرْقَىٰ وَلَا تَعَاوَرُوا عَلَى

الْإِثْمِ وَالْفُرْقَىٰ) (المائدة: ٢).

إن من أجل ما يبنى عليه أمن المجتمع، أن يقوم

على قاعدة راسخة ثابتة من الأخوة الإيمانية،

التي تؤسس العلاقات بين أفراد المجتمع تأسيسًا

قويًا ثابتًا.

فتشيع بينهم أواصر المحبة والإيثار والتناصر

والتعاون، وحب الخير بعضهم لبعض، وتنتشر

بينهم صور الإحسان والبر للوالدين والأرحام

والجيران، والتكافل الاجتماعي، ورعاية الأيتام

والأرامل والمساكين، والسعي في تفريج كربات

وحوائج الناس، وقضاء ديونهم، وإنظار معسرهم،

والستر على مخطئهم، وغير ذلك من صور

الإحسان والأخوة الإيمانية، التي هي من أعظم

مقومات المجتمع الأمن.

كما قال - سبحانه -: (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ) (الحجرات: ١٠)،

وقال - سبحانه -: (وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَيْنَهُمْ

أَوْلِيَاءُ بَيْنَهُمْ) (التوبة: ٧١).

وقال - عليه الصلاة والسلام - «أفضل المسلمين

إسلامًا، من سلم المسلمون من لسانه ويده».

(أخرجه الطبراني بسند حسن).

وقال - عليه الصلاة والسلام - «المؤمن من أمته

الناس على دماهم وأموالهم» (أخرجه أحمد

والترمذي).

وقال - عليه الصلاة والسلام - «أحب الناس إلى

الله أنفعهم، وأحب الأعمال إلى الله سرور تدخله

على مسلم، أو تكشف عنه كربة، أو تقضي عنه

دينًا، أو تطرد عنه جوعًا» (أخرجه الطبراني

بسند حسن).

إن الأخوة الإيمانية الصادقة من أهم أسس قسوة

الأمن الاجتماعي، فيشعر كل مسلم أنه في مجتمع

أفراذه بررة زحماء، متعاضدون متحابون، هينون

لينون، مشفقون متبادلون، يكرمون المحسن

ويعينونه، ويسترون على المخطئ ويرحمونه.

ولا يقابلونه بالتشهير والتعنيف والإقصاء، ولا

يعينون عليه الشيطان، فهو ما زال أخًا لهم.

فينشأ من ذلك كله مجتمع آمن، مستقر متماسك

قوي، كما قال النبي - صلى الله عليه وآله وسلم -

في وصف هذا المجتمع الأمن: «مثل المؤمنين في

توادهم وتراحمهم وتعاضفهم كمثل الجسد».

(أخرجه أحمد ومسلم).

**صورة مشرقة من مظاهر الإسلام:**

وهذا الشعور - يا عباد الله - بالاستقرار والأمن

والمعاملة الحسنة لا يختص بالمسلمين فقط؛

بل هو حق مكفول لكل من يعيش بينهم من أهل

الاديان الأخرى: كاليهود والنصارى، والعاهدين

والمستأمنين. فقد ضمن لهم الإسلام الأمن

والمعيش والاستقرار، وأن يعاملوا بالعدل والإنصاف

والرحمة والإحسان، كما قال- سبحانه:- (لَا سَهْلَ إِلَّا بِأَنْ تَكُونَ مِنَ الصَّابِرِينَ) (المتحنة: ٨)

وقد كان لابن عمر- رضي الله عنهما- جاز يهودي، فكان أول ما يبدأ بالإطعام والهدايا يبدأ به، وكان يُوصي به دائماً. وهذه صورة مُشرقة ناصعة من محاسن الإسلام، وحرصه على شيوع الأمن الاجتماعي لكل أفرادهِ ولأن يعيش تحت كنفه. فأين من يتهم الإسلام بالإرهاب، ويحاول وصم أهله بذلك زوراً ونهتاناً؟

إن أمن المجتمع لن يتحقق ويسود بين جميع شرائحه إلا إذا كانت شريعة الله هي الحاكمة والمهيمنة. وكان لها من قوة السلطان والدولة ما يجعل لها الثبات والشمول والهيبة. فتطمئن النفوس وتهدأ الخواطر، ويشعر كل فرد أنه آمن على دينه ونفسه وأهله، فيعيش بحرية وكرامة وعزة.

ولذلك جاءت الشريعة بحفظ مكانة وهيبة الحاكم والأمير المسلم، وأمرت بطاعته في المعروف وإجلاله وإكرامه، وحُرمت عصيانه والخروج عليه، واطّهار عيبه والتشهير بأخطائه تشغيلاً وتأييلاً عليه، ورغبة في زعزعة أمن المجتمع. وهشّو الفوضى والاضطراب، وانفراط قاعدة من أهم قواعد بناء الأمن الاجتماعي. إن المجتمع الآمن هو الذي يقوم على طاعة الله وطاعة رسوله- صلى الله عليه وآله وسلم- وأولي الأمر، ومن أطاع الأمير فقد أطاع الرسول- صلى الله عليه وآله وسلم-، ومن أطاع الرسول فقد أطاع الله، وإن الله ليزع بالسلطان ما لا يزع بالقرآن.

والشريعة تحث وتأمّر أن تنشأ المحبة والوثاق والثقة بين الراعي والرعية، والحاكم والمحكوم، فتعيش الأمة في أمانٍ وأرف، وظل ظليل من الاستقرار والتمكين والثبات.

#### دور الأفراد في أمن المجتمعات:

أيها المسلمون!! أمر آخر في غاية الأهمية. له أثره البالغ في أمن المجتمع، وهو أن يعلم الواحد منا أنه لا يعيش لوحده في المجتمع، ولا يحيا لذاته أو

#### لتحقيق مصالحه الشخصية فقط:

لأن المسلم الواعي الصادق يشعر بصدق أنه مسؤول عن نفسه وأهله ومجتمعه وأُمَّته ووطنه، مسؤول عن الأمن والاستقرار مسؤول عن كل ما يحفظ للأمة عقيدتها وعزّها ومكانتها، خاصة في ظل الهجمات المتوالية، والحمالات الإعلامية المحمومة من أعداء الأمة، التي تهاجم عقيدة الأمة وثوابتها، وتُشوّه صورة القائمين عليها في بلاد الحرمين وغيرها من بلاد المسلمين.

إن إحساس كل فرد في الأمة أنه مسؤول مسؤولية مباشرة عن الحفاظ على عقيدته وكيان أُمَّته ووطنه، يجعله عنصراً إيجابياً نافعا ومفيداً لنفسه ولمجتمعه، ومدركا للأخطار والمكائد المحدقة بدينه ووطنه وأُمَّته.

ويرتقي بوعيه، فلا يغش أُمَّته ولا يخونها، ولا يكون عينا وظهيرا لأعدائها، وتكأة للمفسدين والحاquدين؛ بل يكون مساهماً مساهمة فاعلة في الحفاظ على أمن المجتمع، ليردّ عدوان كل مُعتد وكائد في الداخل والخارج.

إن الشعور بالمسؤولية الفردية والجماعية من أهم أسس بناء مجتمع آمن مستقرّ واعي متماسك، وسوف يسأل الناس جميعاً عن نعمة الأمن؛ هل شكروها وحافظوا عليها أم لا؟ (تَدَارَكُنْ رِيحَهُ عِي النِّيبِ) (التكاثر: ٨). قال ابن عباس- رضي الله عنهما- وقتادة، "هو الأمن والصحة".

وثبت في "الصحيحين"، عن النبي- صلى الله عليه وآله وسلم- أنه قال، "كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته، والرجل راع في أهله وهو مسؤول عن رعيته، والمرأة راعية في بيت زوجها وهي مسؤولة عن رعيته، والخادم راع في مال سيده وهو مسؤول عن رعيته، والرجل راع في مال أبيه وهو مسؤول عن رعيته، فكلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته".

إن من كمال الشريعة؛ أنها تتشوّف دائماً إلى تحقيق الأمن واستقرار المجتمع؛ لما في ذلك من المصالح الكبرى والمنافع العظمى في الدين



الحضاري، لتكون الأمة أمة مطمئنة يأتيها رزقها رغداً من كل مكان، وتكون مهابة مرهوبة الجبابرة بين الأمم.

إن صناعة الأمن الاجتماعي من الضرورات التي لا تقبل المساومة والمراجعة، وهي ليست مسؤولية جهة دون جهة، ولا فرد دون فرد، بل هي مسؤولية الجميع: لتتضافر جهود الأفراد والمؤسسات، والعلماء والمصلحين، وذوي الرأي والمكانة، والمتقنين والإعلاميين، وأصحاب الأقلام في الصحافة وشبكات التواصل الاجتماعي، خاصة في ظل التحديات الداخلية والخارجية التي تمر بها الأمة.

لا بد أن يعرف المسلمون صديقهم من عدوهم، وتتكاثر جهودهم للحفاظ على أمن المجتمع في جميع بلاد المسلمين، وبالأخص هنا في بلاد الحرمين، أرض النبوة والوحي، والأمن والأمان.

#### أهمية الحفاظ على أمن بلاد الحرمين

إن الحفاظ على أمن بلاد الحرمين فريضة واجبة على كل مسلم ومسلمة؛ فقد جعلها الله قياماً للناس، وأماناً للعالمين، ومهوى أفئدة المسلمين، والحفاظ عليها وعلى أمنها تحقيق لدعوة إبراهيم الخليل - عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة والتسليم -؛ حيث قال: (رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا) (إبراهيم: ٣٥).

فلا يجوز بأي حال من الأحوال - يا عباد الله - إثارة الفوضى، والتفرق والخصومات، أو الفت في عضد ولاية الأمر القائم على أمنها بكل ما يستطيعون، ولا يجوز الطعن في عقيدتها ومناهجها التي مصدرها الكتاب والسنة، أو تشويه صورتها بالأكاذيب والتهم الباطلة والدساوى المفضلة.

لأن قيام الأمن - يا عباد الله - في بلاد الحرمين هو في الحقيقة أمن للأمة كلها، واستقرار وثبات لمجتمعات المسلمين. (جماعة تحفة السالكين: ١٠٠) **يَكُنْ لِلنَّاسِ** (المائدة: ٩٧)، وقال - سبحانه - **وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ ذَنْبٌ عَلَيْهِمْ سَنَاسَ بِهِمْ خَفَافٌ عَلَى الْأَنفُسِ وَلَئِنْ لَمْ يَفْعَلْ يَغْفِرْ لِكُلِّ شَيْءٍ** (البقرة: ١٢٥)، وقال - سبحانه - **(إِنْ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ) (٣) هُوَ الَّذِي بَنَى مَكَّةَ عَلَى نَبِيِّهِ إِسْمَاعِيلَ وَاسْمُهُ الْإِسْلَامُ (آل عمران: ٩٦، ٩٧).**

سبحان ربك رب العزة عما يصفون، وسلام على المرسلين، والحمد لله رب العالمين، وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد، وآله وصحبه أجمعين.

والدنيا.

ولذلك حرمت

الشريعة جملة من

الأعمال المنافية لهذه

المصالح والمناقضة لأمن المجتمع

واستقراره؛ كالظلم والبغي والخيانة،

وعقوق الوالدين وقطيعة الأرحام، وأكل أموال الناس بالباطل بالربا والرشوة، والسرقة والاحتيال.

كما حرمت الشريعة قتل النفس بغير حق، وشرب الخمر، والزنا، والتبرج والسفور، والاعتداء على الناس باللسان والقول من القبيحة والتميمة والسخرية والاستهزاء، والتنايز بالألقاب، وشهادة الزور، والتجسس، وتبعية العورات، والظنون الكاذبة، وغير ذلك مما يشيع الفاحشة في المجتمع. ويسبب شرخاً مهلكاً في بناء المجتمع الأمن ووحدته وتماسكه.

#### وجوب وقاية الأمة من فتنة الشبهات والأفكار الضالة

ومن أعظم ما حرصت عليه الشريعة لبناء المجتمع الأمن، الحصانة والصيانة الفكرية للأمة من فتنة الشبهات والأفكار الضالة، وأفكار التطرف والغلو التي تسبب العنف والقسوة والجور في التعامل مع المجتمع.

وهذا من أخطر ما تواجهه المجتمعات الأمية، فتحيلها إلى مجتمعات ثورية فوضوية متمزقة متناحرة متقاتلة، مما يشكل أعظم مناقضة لمقصد الشريعة العظيم: أن تكون الأمة جسداً واحداً قوياً متماسكاً.

إن من أهم وسائل الشريعة في حفظ الأمن الاجتماعي وبنائه، نظام العقوبات وإقامة الحدود والتعزيرات، وتمكين القضاء العادل، وتقوية الحرس والجيوش والشرطة، والعناية بذلك، والعمل بالإجراءات التي تردع الظالم والمعتدي، وتأخذ الحق للمظلوم والضعيف، فيعيش المجتمع آمناً مستقراً، مكفولة حقوقه، محاطاً بسياسات العدل والرحمة والإحسان.

هذا وإن من أفهم أسس بناء مجتمع آمن، أن يتعاون الجميع على بناء اقتصاد قوي متنوع مزدهر، يشارك في بنائه كل من له قدرة وطاقات ومعرفة لتحقيق القوة الاقتصادية والزخمي

# التعصب وأثره السيئ في ماضي الأمة وحاضرها

الحمد لله الذي علم بالقلم، والصلاة والسلام على نبينا محمد المفرد العلم، وعلى اله وصحبه أئمة الهدى ومصابيح القلم، وبعد:

فقد كانت العرب في جاهليتها قبل شروق شمس الإسلام على الخافقين على إرث من إرث آياتهم في جاهلية جهلاء، وعصبية عمياء، وفتنة صلعاء، يهيمون على وجوههم في الفتن حيارى، ويخوضون في الأهواء والظلمات سكارى، يترددون في بخار الضلالة، ويجوئون في أودية الجهالة. شريفهم مغرور، ووضيفهم مقهور، وإلى الله ترجع الأمور، لا يغبون بصواب ولا خطأ، ولا يميزون بين حق وباطل، إنما هو ما يملئ عليهم من قبايلهم بكرّة وأصيلاً فحش، بل كان شعارهم أنصر أخاك ظالماً أو مظلوماً وهذا لأنهم لا خفاء به على ذي عقل أو نهيّة.

## الحلقة الأولى

د. عماد عيسى

### المفتش بوزارة الأوقاف

أقرب إلى الأوهام منها إلى الحقائق فقتل فيها كثيرون وقد بين ذلك العلماء.

قال الخطابي: «يوم بعث يوم مشهور من أيام العرب كانت فيه مقتلة عظيمة للأوس والخزرج وبقيت الحرب قائمة مائة وعشرين سنة إلى الإسلام على ما ذكر بن إسحاق وغيره» (فتح الباري: ٥١١/٢). وليس المراد بهذه المدة الطويلة في كلام الخطابي حرب بعث فقط، بل المراد مدة الحروب بين الحيين والله أعلم إذ إن حرب بعث كانت قبل الهجرة ببضع سنوات كما قرره ابن حجر في فتح الباري: ٥١٢/٢ والله أعلم.

وقال ابن حجر: «نعم دامت الحرب بين الحيين الأوس والخزرج المدة التي ذكرها في أيام كثيرة شهيرة. وكان أولها فيما ذكر ابن إسحاق وهشام بن الكلبي وغيرهما أن الأوس والخزرج لما نزلوا المدينة وجدوا اليهود مستوطنين بها فحالفوهم وكانوا تحت قهرهم ثم غلبوا على اليهود في قصة

قال ابن حجر: «ذكر الفضل الضبي في كتابه الفاخر أن أول من قال: أنصر أخاك ظالماً أو مظلوماً جندب بن الغنبر بن عمرو بن تميم، وأراد بذلك ظاهره وهو ما اعتادوه من حمية الجاهلية لا على ما فسره النبي صلى الله عليه وسلم وفي ذلك يقول شاعرهم:

إذا أنا لم أنصر أخِي فهو ظالمٌ

على القوم لم أنصر أخِي حين يظلم» (فتح الباري: ٩٨/٥ (٢٤٤٤)).

وهكذا تفالت العرب في نزاعها، وتعمادت في عصبيتها المؤدية إلى ضياعها.

وحسبك من قوم أولي بأس شديد جاسوا خلال الديار من أجل العصبية لا فرق بين أن تكون تعرض أو أرض أو مال أو حتى لناقة أو بغير.

وليس حرب داحس وغنراء - التي أهلكت من العرب أناساً كثيراً - هنا ببعيد، فعوذ بالله من سوء التقلب.

وكذا ما كان بين الأوس والخزرج من حروب دامت أمداً بعيداً أزهقت فيها أنفس وراحت فيها أزواح وسقطت لأجلها جثث وهام بسبب عصبية هي



نبيه عليها، كما جعل فيها تمام السلامة، وجماع الكرامة، لا تطفأ سرجها، ولا تدحض خججها، من لزمها عصم، ومن خالفها ندم؛ إذ هي الحصن الحصين، والركن الركين الذي يان فضله، ومثق حبله، فمن تمسك بها ساد، ومن رام خلافها حاد عن الجادة وبإد، والمتعلقون بها هم أهل السعادة في الأجل والمقبوطون بين الأنام في العاجل.

وما أجمل ما افتتح الخطيب البغدادي به كتابه، الكفاية في قوانين الرواية، (١٧/١) حين قال بعد خطبة الكتاب، أما بعد، فإن الله تبارك وتعالى أنقذ الخلق من شائرة الجهل، وخلص الوري من زخارف الضلالة بالكتاب الناطق، والوحي الصادق، المنزّل على سيد الوري نبينا محمد المصطفى، اهـ.

لقد انشرفت صدور العرب لهذا الوحي النقي، وفتح ما استغلق منها، ودخلوا في دين الله أفواجا، وكسرت الأضنام، ودحضت الأزلام، وأسفر الحق عن مخضه، وأبدى الليل عن ضيقه، وإنحطت أعلام الشقاق، وإنهضت بيضة النفاق؛ فالحمد لله الذي نصر عبده، وأعز جنده، وهزم الأحزاب وحده.

فخلعوا العصية كما يخلع الرجل ثوبه فلم يبق فيهم منها عين ولا أثر. وكان ذلك من أثر نور كتاب الله العزيز وبركة السنة المشرفة للذين هما وعاء الشريعة القراء وملاكها.

ولا عجب فهما النور البهي، والأمر الجلي، والحجة الواضحة، والمحجة اللانحة، من تمسك بهما اهتدى ومن حاد عنهما ضل وغوي.

وقد شغل القوم، بعد المغاورات والتجارات وتطلب الأرباح والكدح للمعاش في رحلة الشتاء والصيف، وبعد الغرام بالصيد والمعاينة والمياسرة- بتلاوة الكتاب العزيز- الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد- وبالتفقه في دين الله عز وجل، وحفظ سنن رسول الله- صلى الله عليه وسلم- مع اجتهدهم في مجاهدة أعداء الإسلام.

فصار الذي نشأ عليه أبائهم ونشأوا عليه كأن لم يكن وحتى تكلموا في دقائق الفقه وغوامض أبواب الموارث وغيرها من علم الشريعة وتاويل الوحي بما دون وحفظ حتى الآن.... فسبحان من نقل أولئك في الزمن القريب بتوقيفه، عما ألفوه ونشأوا عليه وغدوا به، إلى مثل هذا الذي ذكرناه. وكل ذلك دليل على حق الإيمان وصحة نبوة نبينا محمد- صلى

طويلة بمساعدة أبي جيلة ملك غسان. فلم يزالوا على اتفاق بينهم حتى كانت أول حرب وقعت بينهم حرب سمير (بالهملة مصغرا) بسبب رجل يقال له: كعب من بني ثعلبة نزل على مالك بن عجلان الخزرجي فحالفه فقتله رجل من الأوس يقال له سمير فكان ذلك سبب الحرب بين الحيين.

ثم كانت بينهم وقائع من أشهرها يوم السرارة- بمهمات- ويوم هارح- بقاء ومهمة- ويوم الفجار الأول والثاني وحرب حصين بن الأسلت وحرب حاطب بن قيس إلى أن كان آخر ذلك يوم بعث.

وكان رئيس الأوس فيه خضير والد أسيد وكان يقال له: خضير الكتاب، وجرح يومئذ ثم مات بعد مدة من جراحته.

وكان رئيس الخزرج عمرو بن النعمان وجاءه سهم في القتال فصرعه فهزموا بعد أن كانوا قد استظهروا.

ولحسن وغيره من الخزرج وكذا لقيس بن الحطييم وغيره من الأوس في ذلك أشعار كثيرة مشهورة في دواوينهم. (فتح الباري، ٥١٧/٢، ٩٤٩).

وفي الجملة فقد عملت العصية آنذاك في النفوس عمل حميا الكؤوس (وهي الخمر) حتى سقطت في سبيلها جماعهم وطار من أجلها رؤوس فله الأمر من قبل ومن بعد.

### أزهي غصون الإسلام:

فلما جاء الله بالإسلام بعث إلى خلقه رسولا وجعله إلى سبيله هاديا وعليه دليلا فبلغ صلى الله عليه وسلم عنه رسالاته. وبين المراد من آياته.

فتجلت أعلام الملة الحنيفية بعد انقطاعها، وعلت كلمة الحق بعد انخفاضها وانخفضت كلمة الباطل بعد ارتقاعها، وذهبت أعلام الشرك وأضاءت حجج التوحيد وتلاّلت أنواره بعد انطفائها، وعادت الملة من ضيقها إلى اتساعها، فانتقادت له الأمة بعد امتناعها، ورجعت من قبج افتراقها إلى حسن اجتماعها، فجزوا العصية ولم يعاودوها بعد وداعها، وانكسرت جموع الفرقة وانمحت حصون قلاعها، وذكروا بنعمة الله عليهم من شرح صدورهم لأيات التنزيل فارتاحوا لسماعها وانقادوا لاتباعها، وأصبحوا بهذه النعمة إخوانا بعد ما كانوا أعداء لا تأمن الأمة من ضياعها، وكانوا على شفا حفرة من النار فأنقذهم منها بعد قرب سقوطها في الدرك ووقوعها.

وكان ذلك كله بشريعة من الأمر جعل الله تعالى

الله عليه وسلم - (الصاحبي لابن فارس؛ ص ٤٤-٤٥).

وهكذا شرح الله صدور العرب وكذا الناس من بعدهم للإسلام فائقادت لاتباعه وارتاحت لسماعه وأمات في نفوسهم بعد أن تمادت في فزاعه وتغالت في امتناعه بل تحولت أخلاقهم إلى أخلاق منيعة المثل بديعة المثال فسيحان من يحيى الموتى وهو على كل شيء قدير.

#### الزام السلف بترك العصبية

وقد عمل السلف بهذه السنن القويمة، وبات أمر عصبية الجاهلية نسياً منسياً، حتى أصبح الموالي سادة بنافع العلم وصالح العمل من أمثال عكرمة مولى ابن عباس وكذا كريب وعطاء بن أبي رباح ونافع مولى ابن عمر وغيرهم. واليك مواقف تقصص عن ذلك.

قال ابن أبي الزناد: كان أهل المدينة يكرهون اتخاذ أمهات الأولاد، حتى نشأ فيهم نفر السادة، علي بن الحسين، والقاسم بن محمد، وسالم بن عبد الله، ففاقوا أهل المدينة علماً وتقى وعبادة وورعاً، فرغب الناس حينئذ في السرايري السيرة؛ ٤٦٠/٤.

وعن أبي العالبيه، قال: كان ابن عباس يرفعني على السرير، وقريش أسفل من السرير، فتغامزت بي قريش، فقال ابن عباس: هكذا العلم يزيد الشريف شرفاً، ويجلس الملوك على الأسرة. قلت: هذا كان سرير دار الإمرة، لما كان ابن عباس متولياً لعلني رضي الله عنهما - (الجرح: ٥١٠/٣، السير: ٢٠٨/٤).

وعن الوليد الموقري عن الزهري قال: قال لي عبد الملك بن مروان، من أين قدممت؟ قلت: من مكة. قال: فمن خلفت يسودها؟ قلت: عطاء، قال: أمن العرب أم من الموالي؟ قلت: من الموالي، قال: فيم سادهم؟ قلت: بالديانة والرواية.

قال: إن أهل الديانة والرواية ينبغي أن يسودوا، فمن يسود أهل اليمن؟ قلت: طاووس، قال: فمن العرب، أو الموالي؟ قلت: من الموالي.

قال: فمن يسود أهل الشام؟ قلت: مكحول، قال: فمن العرب، أم من الموالي؟ قلت: من الموالي. عبد نوبى اعتقته امرأة من هذيل.

قال: فمن يسود أهل الجزيرة؟ قلت: ميمون بن مهران، وهو من الموالي.

قال: فمن يسود أهل خراسان؟ قلت: الضحاک بن مزاحم من الموالي.

قال: فمن يسود أهل البصرة؟ قلت: الحسن من الموالي.

قال: فمن يسود أهل الكوفة؟ قلت: إبراهيم النخعي. قال: فمن العرب، أم من الموالي؟ قلت: من العرب، قال: ويك! فرجعت عني، والله ليسودن الموالي على العرب في هذا البلد حتى يخطب لها على المنابر، والعرب تحتها.

قلت: يا أمير المؤمنين، إنما هو دين، من حفظه، ساد، ومن ضيعه، سقط. (السير: ٨٥/٥-٨٦ وقال الذهبي: الحكاية منكورة. والوليد بن محمد، واه، فتلعللها تمت للزهري مع أحد أولاد عبد الملك، وأيضاً ففيها: من يسود أهل مصر؟ قلت: يزيد بن أبي حبيب، وهو من الموالي.

فيزيد، كان ذاك الوقت شاباً لا يعرف بعد، والضحاک، فلا يدري الزهري من هو في العالم، وكذا مكحول يصغر عن ذاك اه).

فتأمل كيف حولهم الإسلام من الحضيض إلى الدرجات العلى، ونقلهم من الدرك الأسفل إلى ذرى المعالي، وأورثهم محاسن الشيم، وبلغهم عالية القيم، ورفعهم إلى قمة القمم، ومكنهم من سياسة الأمم، بعد أن كانوا زعاة غنم وجعلهم أئمة للمؤمنين بعدما ظلوا حيناً من الدهر على الناس عالة، ودعاة جهالة؟

فسيحان من يحيى موت القلوب كما يحيي الأرض بعد موتها.

ثم عزا الإسلام بلاد العجم: ففتح الله قلوبهم للإسلام، وشرح صدورهم له، وصار منهم أئمة في العلم والعمل، وظلت الأمة في وارف ظلال العافية من العصبية حيناً من الدهر.

قال الشيخ محمد عبدالرزاق حمزة: «إن أزهر عصور الإسلام هو عصر اللامذهبية، عصر الصحابة والتابعين إذ كانت هداية الناس ويصيرتهم مقتبسة من الكتاب والسنة، وإذا لم يكن هناك فيهم من يقول: «الأصل كلام أصحابنا، فإن كان هناك ما يعارضه من القرآن تأولناه، وإن كان هناك حديث معارض رددناه كرد حديث أنس في رض رأس اليهودي الذي رض رأس الانتصارية لأجل نقل عن أبي حنيفة (ولو ضربه بأبي قبيس)»، كانت خير عصور المسلمين عصر

الصحابية والتابعين، حيث لا مذاهب تُردُّ لأجلها نصوص الكتاب والسنة، (التنكيل بما في تأنيب الكوثري من الأباطيل للعلامة العلمي اليماني، ١٣٧/١).

**لائمة لأربعة على اختلاف من حيثه برافضون لبعض**

إنصاف الأئمة الأربعة، وتعويلهم على الدليل عامة، والسنة خاصة، ثم ظهرت المذاهب الفقهية واشتهر منها الأربعة المعروفة (الأحناف والمالكية والشافعية والحنابلة) وحفظ عن كل إمام من الأربعة حرصه على اتباع الدليل واقتفاء الآثار ووصيته به حتى جرت كلماتهم في ذلك مجرى الأمثال كقول أبي حنيفة: «لا يحل لأحد أن يأخذ بقولنا ما لم يعلم من أين أخذناه» (الانتقاء لابن عبد البر، ص ١٤٥). وقال الشافعي - وحسبك به ديناً وفضلاً وعلماً ونبلًا - إذا صح الحديث فهو مذهبي، (السير، ٣٥/١٠).

وقال أيضاً: «أجمع المسلمون على أن من استبانث له سنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن له أن يدعها لقول أحد» (إعلام الموقعين، ٢٨٢/٢). وهذا الإمام المبجل أحمد بن حنبل يقول: «لا تقلدني ولا تقلد مالكا ولا الشافعي ولا الأوزاعي ولا الثوري وخذ من حيث أخذوا» (إعلام الموقعين، ٢٠١/٢). ويقول أيضاً: «لم يغبر الجسر إلى خراسان مثل إسحاق» وإن كان يخالفنا في أشياء. فإن الناس لم يزل يخالف بعضهم بعضاً، (تاريخ بغداد، ٣٦٢/٧). وقال الصنعاني مَرَجَزًا:

**علام جعلتم أيها الناس ديناً**

**لأربعة لا شك في فضلهم هندي**  
**هم علماء الدين شرقاً ومغرباً**  
**ونور غيوان الفضل والحق والزهد**  
**ولكنهم كالناس ليس كلامهم**

دليلاً ولا لمللهم في عدد مجدي  
**ولا زعموا خاشعاً أن قولهم**  
**دليلاً فيستهدي به كل مستهد**  
**بلى صرخوا أننا نقابل قولهم**  
**إذا خالف المنصوص بالقدح والزد**  
(ديوان الصنعاني، ص ١٦٨).

وقد كان الشافعي يرد شهادة أهل العصبية، فقال رحمه الله: «من أظهر العصبية بالكلام وتأنف عليها ودعا إليها فهو مردود الشهادة، لأنه أتى محرماً لا

اختلاف فيه بين علماء المسلمين علمته». (قال العلمي اليماني، وأما ما ذكره الشافعي في أصحاب العصبية فالشافعي إنما عنى العصبية لأجل النسب كما هو صريح في كلامه اهـ التنكيل، ٢٢٧/١).

واحتج بقول الله تعالى: «إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ» (الحجرات، ١٠)، ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «وكونوا عباد الله إخواناً» سنن البيهقي، وذكر البيهقي في «باب شهادة أهل العصبية» ما يقارب أربعين حديثاً. (من الحديث (٢١٠٥٩) إلى (٢١٠٩٧)).

منها: ما يودي (من المؤودة، أي، يقتل) العصبية، وما يزهق ما يودي إليها كحديث أبي هريرة، رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إياكم والظن، فإن الظن أكذب الحديث، ولا تجسسوا، ولا تحسسوا، ولا تنافسوا، ولا تحاسدوا، ولا تباغضوا، ولا تدابروا، وكونوا عباد الله إخواناً» (رواه البخاري).

ومنها: أحاديث في الحث على الحب في الله تعالى ولا ريب أن فيها تذويماً للعصبية وزوالاً لأثرها وتقليلاً لحديثها.

ومنها: ما ينهى عن العصبية ذاتها كحديث جندب بن عبد الله المتقدم، وحديث سلمة بن بشر الدمشقي: عَنْ بِنْتِ وَائِلَةَ بْنِ الْأَسْوَعِ، أَنَّهَا سَمِعَتْ أَبَاهَا، يَقُولُ، قُلْتُ، يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا الْعَصْبِيَّةُ؟ قَالَ: «أَنْ تَعِينَ قَوْمَكَ عَلَى الظُّلْمِ» (وهو حديث ضعيف الإسناد، سلمة بن بشر ذكره ابن حبان في الثقات وقال: (دمشقي يروي عن سلمة بن بشر بن عبد العزيز وسعد بن عماره روى عنه يعقوب بن إسحاق الحضرمي وداود بن رشيد) اهـ وبنت وائلة هي: جميلة، ويقال: خصيلة، ويقال: فسيلة، وقال ابن حجر: مقبولة، فهي مجهولة. ولهذا ضعفه الألباني في ضعيف سنن أبي داود).

فانظر إلى عناية الأئمة بذلك الداء ويقظتهم له وإدراكهم لخطرته فله درهم، وهذا كلام حري أن يكون صحيحاً عنهم فإنهم كانوا أهل إنصاف وورع. وما بلغنا أن أحداً ممن مضى منهم ادعى الصواب كله، بل كان الواحد منهم أروع وأتقى لله جل ثناؤه من أن يقول ذلك.

فكيف لورأوا زماننا ولا حول ولا قوة إلا بالله العزيز الحكيم؟ وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.



الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله،  
وبعد،

ففي ختام هذه المباحث العقيدية نتناول في  
هذا العدد حقيقة انتساب الجماعات المعاصرة  
إلى أهل السنة، والأثار الناجمة عن ذلك،  
هنقول وبالله تعالى التوفيق،  
أهم المستلزمات التي تترتب على الانتماء  
لأهل السنة والجماعة،

- أن يتعلم عقيدتهم، ويتشبع بها، ويكون ملماً  
بأصولها في الجملة، وأن يطلب العلم الشرعي،  
ويتفقه في الدين على العلماء والمشايخ، ليدعو  
على بصيرة وهدى، وأن يوجه أتباعه إلى أخذ  
العلم الشرعي عن المشايخ، وهذه مسألة مهمة،  
وبعد ذلك لا بد أن يدعو إليها ويبينها للناس  
ويدّود عنها؛ لأنها الحق، يعني: يدعو إلى  
عقيدة أهل السنة بعد أن عرفها وتعلم العلم  
الشرعي، وأن يبينها للناس، وأن يدافع عنها.

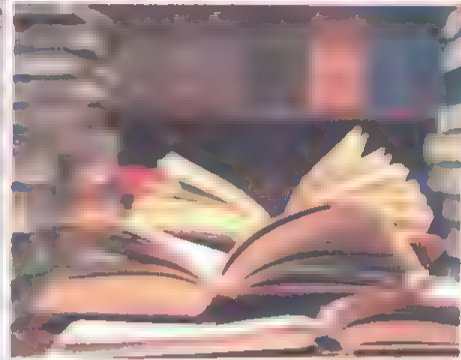
- كما يتحتم على من انتمى لعقيدة أهل  
السنة والجماعة- وهو داعية- أن يظهر  
أثرها على أفكاره وأهدافه، وأقواله وكتابات،  
بل وعلى سلوكه وأعماله، بحيث يكون  
ملماً بتفصيلاتها في العموم، وهذا العموم  
يشمل -أولاً- الأصول الاعتقادية، كالإيمان  
والتوحيد، والأسماء والصفات، والقدس،  
وحقوق الصحابة، وأن يكون متمسكاً بالسنن  
والأخلاق الفاضلة، والهدى النبوي، وعليه  
سمة السلف مخبراً ومظهرًا، لا بد من التمسك  
بهذا العلم، وبما عليه أهل السنة والجماعة في  
السمات والمظهر والخلق، وغير ذلك.

ويجب على الداعي أن يقتضي منهج أهل السنة  
في الدعوة، فيأمر بالمعروف، ينهى عن المنكر،  
وينصح لأئمة المسلمين وعامتهم.  
وعلى الدعاة أن يتربوا تربية صحيحة قائمة  
على العلم الصحيح الشرعي، وأن يتفقهوا في  
هذه الدعوة في أصولها.

أمثلة لواقع الدعوات المعاصرة

حيال عقيدة أهل السنة والجماعة

هل الجماعات المعاصرة التي هي على الساحة  
الآن، دعوتها تهتم وتلتزم وتسعى إلى تحقيق  
عقيدة أهل السنة والجماعة، ونشرها في



## حقيقة انتساب

## الجماعات المعاصرة

## إلى أهل السنة

## والأثار الناجمة

## عن ذلك

د . عبد الله باكر

المجتمع؟ أم أنها تخالفها؟ ولذلك لابد من ذكر هذا بشيء من التفصيل دون أيضاً الإشارة إلى الأسماء، وغير ذلك.

إن المستلزمات التي ذكرناها الآن -أي، الأمور التي تلزم من انتمى إلى أهل السنة والجماعة- هذه الأمور تحتاج إلى تطبيق على الواقع؛ لتبين المراد منها، ولابد من الإشارة أو ذكر بعض الأمثلة من كثير من الدعوات والحركات الموجودة اليوم، وأن نشير إلى المخالفات البينة الواضحة التي عليها بعض هذه الدعوات، وهي مخالفات لعقيدة أهل السنة والجماعة في الاعتقادات، والمنهج، والسلوك.

وسنكتفي بعرض شيء من الأخطاء دون ذكر للأسماء أو العناوين.

ولذلك نقول،

- كيف ينتمي لأهل السنة من يؤول صفات الله -تبارك وتعالى- ويقول على الله بغير علم مما هو معلوم، فبعض الناس أولوا صفات رب العالمين سبحانه وتعالى وخرجوا عن معتقد أهل السنة والجماعة في ذلك؛ وذلك عندما يقحمون بعض التأويلات على آيات الصفات؛ لأن إدخالهم للتأويل فيها قول على الله بغير علم. ومن أين لهم أن الله عز وجل أراد ما أتى به من لفظ آخر؟ من أين لهم أن الله عز وجل لم يرد ظاهر اللفظ أو النص المذكور في القرآن الكريم؟

وقد كان السلف (رضوان الله عليهم) يحذرون من تقديم العقل على كلام الله وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم ويوجبون التسليم المطلق لكل ما ورد عن الله عز وجل.

وبعض الدعوات القائمة اليوم تقوم على أساس تأويل الصفات، ثم بعد ذلك تدعي أنها هي أهل السنة والجماعة.

- ثم بعد ذلك نقول، كيف ينتسب لأهل السنة من يرى أن الطرق الصوفية المبتدعة منهج سليم للدعوة إلى الله عز وجل؟ للأسف الشديد.

وسبق أن تحدثنا عن البدع التي أدخلها المتصوفة في دين الله، وذكرنا بعض ما يفعلون في الموالد، والابتداع في العبادات، وغير ذلك.

وهل يكون أيضاً من أهل السنة من لم يكف لسانه ولا قلمه عن التعرض بالنقيصة واللمز أو السباب لبعض الصحابة والتابعين، وأئمة الهدى المعترين، وسلف الأمة الماضين، خاصة علماء

السنة والحديث.

إن الناظر في وضع هذه الجماعات والمتأمل لها، يجد أنها قد خالفت منهج أهل السنة والجماعة، خالفت اعتقادهم، وبالتالي لا يصح ولا يمكن أبداً أن نقول بأنها يمكن أن تنتسب إلى أهل السنة والجماعة.

- الجماعات التي تسعى إلى جمع كلمة المسلمين على غير كلمة سواء، ويهمهم فقط أن يجتمعوا حتى ولو كان بينهم الرافضي، والخرافي، والمبتدع، والصوفي، وقد يكون القادياني، وغير ذلك، هل هذا التجمع صحيح؟ لا شك أن جمع كلمة المسلمين هدف عظيم، بل هو من أعظم أصول الدين، ولا ينكره إلا ضال أو جاهل، لكن جمع المسلمين يجب أن يكون على الحق، وعلى الكتاب والسنة، وعلى الاعتصام بحبل الله، لا على مجرد الشعارات الإسلامية الفارغة من الاعتقاد الحق، لابد أن يكون الاعتقاد صحيحاً. وبعض الجماعات يهونون الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ويزعمون أن في الدين قسراً وتباً. وبعض الجماعات تخرج على سائر المجتمعات، وتكفر أصحابها، وتكفر من فيها. وتدعو إلى الخروج على حكام المسلمين، وغير ذلك. وهذه كلها مسائل تخالف الاعتقاد الصحيح الذي عليه أهل السنة والجماعة.

والواجب، أن يرجع الجميع إلى كتاب الله وهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن يترك التحزب والعصبية للأسماء، أو للأشخاص، أو للهيئات والأحزاب، وغير هذا.

**بيان أن أهل السنة ليس لهم سمة ولا رسم سوى الإسلام.**

أهل الإسلام ليس لهم سمة سوى الإسلام، ولا رسم سوى القرآن والسنة، وهذا أصل الملة الحنيفية التي دعا إليها شيخ الأنبياء إبراهيم (عليه السلام) ومن بعده من أنبياء الله ورسله، إلى خاتمتهم نبينا ورسولنا محمد صلى الله عليه وسلم قال تعالى:

﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى وَمَا كَانَ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا فِيهِ سِتْرٌ وَاسْمُ اللَّهِ الَّذِي فِيهِ الْكُرْهُ حَرَامٌ﴾ (النعام: ١٦١-١٦٣).

فوجب على العبد أن يموت على الإسلام، وألا يتخذ شعاراً له سوى الإسلام؛ إن الدين عند الله الإسلام، ثم تبين الآيات أن هؤلاء الأنبياء وسلاطنتهم (صلوات الله عليهم) كانوا يرضون بهذا الاسم، ويؤمنون بأنهم أسلموا نفوسهم ووجوههم

لله- تبارك وتعالى..

والآيات في هذا عن أنبياء الله ورسله: إبراهيم، وابنه إسماعيل، وموسى، وعيسى، وغيرهم من أنبياء الله ورسله، كثيرة في القرآن الكريم، كلهم تحت لواء الإسلام، ولقب المسلمين، قال الله تعالى: «مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ» (البقرة: ١٣٠).

ولهذا، فإن كلمة التوحيد وحدت الناس تحت شعار واحد، ألا وهو الإسلام؛ قال تعالى: «وَكُنْتُ كَلِمَةً رَبِّكَ ذِكْرًا وَعَدَلًا لَا مَبْذَلَ لِكَلِمَتِي» وَهُوَ السَّوِيُّ **مَبِيَّة** (الأنعام: ١١٥). وقال تعالى: «أَقْمِنْ شَرَحَ الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه» (الزمر: ٢٢). فاسم المسلم وما في كفته من أسماء المدح مثل: المؤمن المتقي الصالح، هي أسماء المكلفين التي علق عليها الشارع المدح، وفي مقابله ما علق عليه الذم، مثل: الكافر المنافق الفاسق، وعلى هذين المتقابلين مدار الجزاء: ثواباً وعقاباً.

وعليه، فإن ما دون ذلك من ألقاب أحدثت في الشرع بالأمس، هي نظيرة الألقاب التي أحدثت اليوم، وكلها في المنع من باب واحد، في رسمها واسمها، فلا يسوغ للمسلم أن يتلقب بأنه: قدرى، أو مرجى، أو خارجى، أو أشعري، أو ماتريدي، أو معتزلي، كما أنه لا يسوغ له أن يضيف اليوم إلى نفسه وإلى اسمه: إخواني، أو صوفي، أو تبليغي.

وهكذا فالمنع من جهتين: أنه لقب لم يرد به شرع، أو لهذا، ولما فيه من مخالفات لنصوص الشرع في المادة والرسم، وعليه فلا يجوز إحداث واختراع شعارات وألقاب لم يرد بها الشرع، فإنها تكون في البداية كلمة، وفي النهاية مذهب ونحلة، فلا تقترب بمثل هذا وإن زخره أهل الأهواء..

وأهل الإسلام ليس لهم رسم سوى الكتاب والسنة، والسير في الدعوة إليهما على مدارج النبوة، وهم كما وصفهم النبي صلى الله عليه وسلم بقوله: «من كان على مثل ما أنا عليه وأصحابي»، وهم الذين سماهم صلى الله عليه وسلم الجماعة، وجماعة المسلمين، الصحابة والتابعون لهم بإحسان إلى يوم الدين، وهم الطائفة المنصورة كما وصفهم النبي صلى الله عليه وسلم بذلك، وهم الفرقة الناجية كما وصفهم النبي صلى الله عليه وسلم بذلك، وهم المنتسبون لسنته وطريقته صلى الله عليه وسلم الراغبون فيها دون

ما سواها من الأهواء، وذلك لأن الأهواء تضعف العبد، وتخرجه عن الصراط المستقيم، وقال قال صلى الله عليه وسلم: «من رغب عن سنتي فليس مني»، أخرجه مسلم في صحيحه.

ولما تشعبت بالأمة الأهواء، صاروا هم أهل السنة والجماعة دون من سواهم، وهم السلف الصالح، فمن تبع أثرهم، ومن هنا لما ظهرت البدع والأهواء المضلة، قيل لمعتقدهم: السلفي أو العقيدة السلفية، وهم الذين يمثلون الصراط المستقيم، سيراً على منهاج النبوة، وسلهم الصالح.

ولهذا فهم ليسوا بحاجة إلى التميز بلقب أو رسم، أو اسم أو شعار، لم يرد به النص. ولم يحصل تمام البروز والظهور لهذه الألقاب الشريفة لجماعة المسلمين إلا حين دبت في المسلمين الفُرقة، وتعددت على جنباتي الصراط الفرق، وتكاثرت الأهواء، وخلقت الخلوف، فبرزت هذه الألقاب الشريفة؛ للتمييز عن معالم الفرق الضالة، وهي مع ذلك ألقاب لا تختص برسم يخالف الكتاب والسنة زيادة أو نقصاً، وإنما يمثلون في الحقيقة والحال الامتداد الطبيعي لما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه (رضي الله عنهم) في الشكل والمضمون، والمادة والصورة.

وعلى هذا نشأت الدعوات الإصلاحية في نواحي الأرض ليس لها اسم ولا رسم، لا يقتضيه منهج الشرع، وقد وجدت دعوات إصلاحية في الجزيرة، ومصر، والشام، والهند، والجزائر، وبغداد، وغيرها، وكلها تدعو إلى الكتاب والسنة، فعلى نورهما يدعون عباد الله إلى الله، إلى صفاء الاعتقاد، ونشر راية التوحيد، والحكم بما أنزل الله، والقيادة على منهاج النبوة، والخلافة الراشدة، ومناصرة الولاية، وتحطيم مظاهر الشرك والوثنية، والأهواء والبدع، وتصحيح مسار الناس إلى ربهم في أعمالهم وأقوالهم، وتخليصها من الآراء والأهواء المضلة تحت سلطان الكتاب والسنة.

وجماعة المسلمين واحدة، لا تتعدد فوق أي أرض، وتحت أي سماء، ليس لها رسم معين سوى النص الشرعي وموجبه، فهي الدعوة إلى الله بيسرها وسهولة تبليغها كما كانت في الصدر الأول.

وعليه أقول: إن أي فرقة أو حزب أو جماعة تعيش تحت مظلة الإسلام باسم معين أو رسم خاص، فهي من جماعة المسلمين وتقترب وتبتعد من الصراط



الاستقيم الذي عليه جماعة المسلمين بقدر ما لديها من مناهج وخطط، وتصورات يقرها الإسلام أو ينفيها. أما التي يكون انتسابها إلى الإسلام تلبيساً وظلماً كالبايانية، والبهائية، والقاديانية، فهذه فرق كافرة، لا دخل لها تحت سرادق بحثنا، وختاماً،

فإن الحق واحد لا يتعدد، فالتزمه في الكتاب والسنة، والزم جماعة المسلمين، فهي بحق الجسم الذي لا يمكنه التجمع الإسلامي في العالم على صعيد واحد إلا على أساسه، والزم إمامهم وإن فعل وفعل ما لم تركزاً بواحا عليه من الله برهان. ولا يفوتنا هنا أن ننبه على خطأ كبير، بعض من كتبوا عن الجماعات والفرق الإسلامية المعاصرة، ووازنوا بينها ونقدوها، يذكرون من أقسامها أهل السنة والجماعة، وهذا خطأ كبير في الفهم والتصور، والبعد عن الحقيقة، فإن أهل السنة والجماعة، وأهل الحديث هم جماعة المسلمين، وليست هذه في شكلها ومضمونها إلا دعوة الإسلام بجميع ما تعنيه هذه الكلمة، بخلاف الجماعات الأخرى، فهي أحزاب وفرق، منها ما فيه دخن ومنها ما يدعو إلى شعبة من شعب الإسلام، دون الأخرى، ومعاذ الله أن يكون المسلمون جميعهم جماعات وأحزاباً، بل إن الطائفة المنصورة، والفرقة الناجية جماعة المسلمين الملتزمة بالكتاب والسنة والدعوة إليها، ما زالت ولن تزال باقية قائمة إلى أن يأتي أمر الله - تبارك وتعالى -.

#### الآثار الناتجة عن ضعف تمسك

##### بعض الحركات بهدي السلف:

من نتائج تساهل بعض الحركات الإسلامية في أمر العقيدة، أو مجانبتها لعقيدة أهل السنة والجماعة، أنها وقعت في كثير من التجاوزات والأخطاء، ونقص بها تلك الأخطاء العامة والشائعة بين الدعوات والدعاة على سبيل الإجمال والعموم.

وسنذكر منها ما يلي،

**أولاً،** من أعظم وأخطر الأخطاء التي تقع فيها الكثير من الدعوات والدعاة، إهمال جانب التوحيد، أو ضعف الاهتمام به علماً واعتقاداً وعملاً، وبخاصة توحيد الإلهية والعبادة، وهذا الجانب من التوحيد له من الأهمية في الكتاب والسنة وأصول الدين، ودعوة الأنبياء والمصلحين، ما يوجب كونه الهدف الأول والغاية الكبرى لأي

داعية أو دعوة مهما كانت مبررات قيامها في أي زمان وأي مكان، وقد أشرنا سابقاً إلى منزلة دعوة التوحيد عموماً، وتوحيد العبادة والإلهية على الخصوص، ولا غرو فإن هذا التوحيد هو توحيد الإلهية والعبادة، هو الغاية الأولى من خلق الخلق، قال الله تعالى، **وَمَا خَلَقْنَا الْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُنِي**، (الذاريات: ٥٦).

وهذا التوحيد هو أول ما يتوجه إليه أمر الله وقضاؤه. قال الله تعالى، **وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِي**، (الشورى: ٥٠). والله تعالى ذكر أنه بعث جميع رسله بهذا التوحيد، فقال تعالى، **وَقَضَىٰ رَبِّيَ أَلَّا تُعْبَدُوا إِلَّا بِيَّاهُ**، (النحل: ٣٦).

ويتفرع عن هذه المسألة أمر آخر جد خطير، وقد غفلت عنه أكثر الدعوات اليوم، ألا وهو وقوع كثير من المسلمين اليوم فيما يناقض هذا التوحيد، أو ينقصه ويخل به، فمما يناقضه من أعمال واعتقادات، دعاء غير الله، والاستغاثة والاستغاثة بغير الله، والذبح والتذرع بغير الله، وتصديق الكهان، وما يفعل عند القبور، وعند شيوخ الصوفية والطرق، وغير ذلك مما لا يخفى على الدعاة ولا غيرهم.

ومما ينقص التوحيد ويخدشه، شيوع البدع والخرافات، كالوالد والتمسك بالقبور والأشخاص والأحجار والأشجار، وغير ذلك، ومن الحلف بغير الله، كل هذا وغيره مما هو خلل في التوحيد من الأمراض المستشرية في جسم الأمة الإسلامية، ولابد من علاجه أولاً قبل غيره من الأمراض الخلقية والاجتماعية والسياسية والاقتصادية والفكرية، لأن مرض الاعتقاد هو مرض القلوب، وهو الداء العضال، والمرض الأول الذي نتجت عنه جميع الأمراض والانحرافات الخلقية وغيرها، وهذا هو داء الأمم قديماً وحديثاً، فهذا المرض على الرغم من خطره وانتشاره ووضوحه، لم يلق من كثير من الدعوات الإصلاحية ما يستحقه.

وها نحن نذكره أولاً، ونؤكد عليه، ونبين أن هذا من الآثار القبيحة جداً الناتجة عن ضعف تمسك بعض الحركات بهدي السلف أهل السنة والجماعة.

وهناك أمر يفضل عنه الكثيرون، ألا وهو أن صلاح أحوال الناس في معاشهم وأخلاقهم مرتبط بسلامة توحيدهم وعقيدتهم، قال الله تعالى،

وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَأَتَقُوا لَفَنَحْنَاهُمْ

(الأعراف: ٩٦). والإيمان والتقوى لا يتحققان إلا بصحة الاعتقاد وسلامة العبادة، إذ قبول الأعمال الصالحة المفروضة منها، والمستنونة، كالصلاة، والزكاة، والصيام، والحج، والبر، والصدق، والعفاف، كل ذلك وغيره مرتبط بصحة الاعتقاد، وصحة الاتباع، والإخلاص لله وحده، وأن يكون العمل صواباً على مقتضى أمر الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم.

ومما يؤسف له أن بعض الحركات لا تكتفي بالاستهانة بهذا الواجب العظيم والتخلي عنه، وهو تطهير عقائد المسلمين وعباداتهم، بل تلمز من يقوم بذلك، وترى أن هذا المنهج عقيم ناتج عن قصور التفكير وضيق الأفق، وأحياناً تدعي أن ذلك اهتمام بالقشور، ويتمثل هذا في الذين يأخذون على الدعوات السنية كأنصار السنة والسلفيين وأهل الحديث اهتمامهم بتخليص الأمة من البدع والخرافات وعنايتهم بتصحيح العقائد، نعم قد يكون لدى هذه الجماعات شيء من القصور والأخطاء في الأساليب، أما اهتمامهم بالعقيدة والعبادة ومحاربتهم البدع، فهي منقبة كبرى تحمد لهم، ويمدحون بها.

ومن الأخطاء أيضاً التي كانت نتيجة ضعف بعض الدعوات والحركات المعاصرة، ويعدها عن التمسك بهدي السلف، التعصب والحزبية والفرو، وهذه السمة - مع الأسف - سمة غالبية في أكثر الجماعات والحركات الإسلامية الإصلاحية، «فَقَطَّمُوا أَرْهَامَ بَيْنِهِمْ زُرَّارًا كُلٌّ حِزْبٍ» (المؤمنون: ٥٣). وكل فريق يرى أنه الجدير بالاتباع، والجدير بقيادة الأمة، وأنه الذي يملك القدرة على حل المشكلات، ومن الحركات من ينظر إلى غير منسوبي جماعته من عامة المسلمين، أو من الدعوات والدعاة الآخرين، على أنهم بدرجة أقل من الجدارة والتفكير، والإدراك للمصالح، وربما تدعي بعض الحركات أنها جماعة المسلمين، أو أنها الأجدر بهذا الوصف.

وقد أودى الغرور لدى بعض الحركات الإسلامية بأن جعلها تستهين بالعلوم الشرعية، وبالعلماء المتمكنين في علوم الشريعة الذين لا ينتمون إليها، ورمي بعضهم بالتفصيل، وقصور التفكير،

وضيق الأفق، ونحو ذلك من الأخطاء الشنيعة. ومن تلك الأخطاء التي ترتبت على الجهل بمنهج السلف، التفرق والاختلاف، وهذا - مع الأسف - من أبرز سمات الحركات الإسلامية القائمة، وهذه السمة قد ذمها الله تعالى، ونهى عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تعالى: «تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاختلفوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ» (آل عمران: ١٠٥).

وقد بينا النتيجة الوخيمة للتفرق والاختلاف، كما بينا دعوة الإسلام إلى الاجتماع، وإلى التواصل بالحق، والتواصي بالصبر، ومع شدة نهى الإسلام عن التفرق والاختلاف وقعت بعض الحركات الإسلامية، على الرغم من إلحاح الحاجة إلى الاجتماع على الحق وعلى الكتاب والسنة، وقعوا في التفرق والاختلاف.

فالدعوات المعاصرة لا تزال متفرقة في مناهجها، وأهدافها، وأساليبها، وأعمالها، وتعلن الخلاف وتصدعه، بل حتى تلك الدعوات المتشابهة في المنهج أو في بعضه، تنزع إلى الاستقلالية والتفرق، واصطناع الاختلاف في واقع أمرها، مما يدل على أن المشكلة في رؤوس الأشخاص أنفسهم وأهوائهم، والسبب الرئيس لذلك ضعف الصلة بالكتاب والسنة، والأثر، وبمنهج السلف الصالح لدى أغلبية هؤلاء الناس، والتعصب والحزبية والفرو، ثم عدم الالتزام بعقيدة أهل السنة والجماعة التي تقضي بوجوب الاجتماع على الحق، والاعتصام بحبل الله المتين.

ونحن لا نطلب من الحركات والدعوات أن يجتمعوا على ما هم عليه من مخالافات عقيدية وسلوكيات لمنهج السلف، فهذا تلفيق نبراً إلى الله منه، ولكننا ندعو إلى الاجتماع على الحق، والحق واضح من خلال كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم والتراث العظيم الذي خلفه لنا السلف الصالح (رضوان الله عليهم).

وبهذه الكلمات نختم حديثنا في هذه المادة المباركة، والتي أسأل الله عز وجل أن ينفعنا بها، وأن يجعلنا من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه، وأن يجمع المسلمين على هذه العقيدة السلفية الصحيحة التي كان عليها نبي هذه الأمة، ودعا إليها صلى الله عليه وسلم.

## من فضائل الصحابة بشهادات آل البيت

عن سالم بن أبي حفصة-وكان يترفض- قال، دخلت على أبي جعفر وهو مريض. فقال-وأظن قال ذلك من أجلي-، "اللهم إني أتولى وأحب أبا بكر وعمر، اللهم إن كان في نفسي غير هذا، فلا تالطني شفاعة محمد صلى الله عليه وسلم يوم القيامة". (سير أعلام النبلاء).

## من نور كذب الله

### احذر التسويف في التوبة

قال تعالى: "إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى آلِهِ يَتَّخِذُ اللَّهُ التَّوْبَةَ يُحِبُّكَ تَتُوبُوكَ مِنْ قَرِيبٍ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْخَرُ مِنْ أَهْلِ الْكَافِرَةِ" (النساء: ١٧).

## من جوامع الدعاء

عن ابن مسعود -رضي الله عنه- ان النبي صلى الله عليه وسلم قال، "اللهم احفظني بالإسلام قائما، واحفظني بالإسلام قاعدا، واحفظني بالاسلام راقدًا، ولا تشمت بي عدوا ولا حاسدا، اللهم إني أسألك من كل خير خزائنه بيدك، وأعوذ بك من كل شر خزائنه بيدك" (مستدرك الحاكم).

## من أقوال السلف

قال الأوزاعي-رحمه الله تعالى-، كان يقال، خمس كان عليها اصحاب محمد والتابعون، بإحسان، لزوم الجماعة، واتباع السنة، وصلاة المساجد، وتلاوة القرآن، والجهاد في سبيل الله (أي، مع الحاكم)، (أصول الاعتقاد).

## من هدي رسول الله

### صلى الله عليه وسلم

### في شهر شعبان

عن عائشة رضي الله عنها قالت، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول لا يفطر، ويفطر حتى نقول لا يصوم، وما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استكمل صيام شهر قط إلا رمضان، وما رأيته في شهر أكثر صياما منه في شعبان. (سنن أبي داود وصححه الألباني).

## من معاني الأحاديث

(ضلع) فيه، أعوذ بك من الكسل وضلع الدين، أي، ثقله. والضلع، الاضجاج، أي ينقله حتى يميل صاحبه عن الاستواء والاعتدال. يقال ضلع بالكسر يضلعه ضلعا بالتحريك. وضلع بالفتح يضلعه ضلعا بالتسكين، أي مال. (النهاية لابن الأثير).

## حكم ومواعظ

حسن الظن بالله من عقبة البزاري قال، رأى أعرابي جنازة فاقبل يقول، هنيئا يا صاحبها. فقلت، علام تهنئه؟ قال، كيف لا اهني من يذهب به إلى حبس جواد كريم، نزله عظيم، غفوه جسيم؟ قال، كأنني لم أسمع القول إلا تلك الساعة. (أهوال القبور لابن أبي الدنيا).



### خلق حسن فالزمه

قال عمار بن ياسر- رضي الله عنهما-  
"ثلاث من جمعهن فقد جمع الإيمان"  
"الإنصاف من نفسك، وبذل السلام  
للعالم، والإنفاق من الإقتار". (صحيح  
البخاري).

### خلق سيء فاحذره

قال علي بن أبي طالب- رضي الله  
عنه-: "للمراني ثلاث علامات: يكسل  
إذا كان وحده، وينشط إذا كان في  
الناس، ويزيد في العمل إذا أثنى عليه،  
وينقص إذا ذم". (نصرة النعيم).

### من دلائل النبوة

#### حفظ الله لنبيه صلى الله عليه وسلم من سيئ الفعل

عن جابر بن عبد الله -رضي الله  
عنهما- يحدث: "أن رسول الله،  
صلى الله عليه وآله وسلم، كان  
ينقل الحجارة معهم للكعبة، وعليه  
إزار، فقال له العباس عمه، يا ابن  
أخي، لو حلت إزارك فجعلته على  
منكبيك دون الحجارة؟ قال، فحله  
فجعله على منكبيه فسقط مغشياً  
عليه، فما رأيي بعد ذلك اليوم  
عرياً؟". (صحيح البخاري).

#### احاديث باطلة لها آثار سيئة

إذا سمعتم بجبل زال عن مكانه فصدقوا.  
وإذا سمعتم برجل تغير عن خلقه فلا  
تصدقوا به. وأنه يصير إلى ما جبل عليه.  
ضعيف. فهذا الحديث مخالف للأحاديث  
الثابتة في الحض على تحسين الخلق.  
(السلسلة الضعيفة للألباني).

#### من صفات القضاة

قال عمر بن عبد العزيز، "إذا  
كان في القاضي خمس خصال،  
فقد كمل، علم بما كان قبله،  
ونزاهة عن الطمع، وحلم عن  
الخصم، واقتداء بالأنمة،  
ومشاورة أهل العلم والرأي".  
(العقد الفريد).

### من حكمة الشعر

قال ابن أحمري،  
أبيت فلا أهجو الصديق ومن يبيع

بعرض أبيه في المعشر ينفق  
يقال في المثل: من باع بعرضه أنفق. يقول من شاتم الناس وجد  
عرضه نافقاً يشتم، يقال: أنفق الرجل إذا نفقت تجارته.  
(المعاني لابن قتيبة).

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده.

في الحلقة السابقة ذكرنا الأقوال الثلاثة لأهل العلم في المسح على الجوربين. وقد ان سبب الخلاف هو اختلافهم في الأحاديث الواردة في المسح على الجوربين وخاصة حديث المغيرة بن شعبة رضي الله عنه وأوردنا ثلاثة من الأحاديث التي جاءت في هذه المسألة، ورأينا خلاف أهل العلم في حديث المغيرة بن شعبة وهو العمدة في هذا الباب. وبسائط البحث بإذن الله تعالى:

٤- عن بلال رضي الله عنه قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح على الخفين والجوربين، (المعجم الكبير للطبراني ح ١٠٦٣).

سند الحديث: حدثنا إبراهيم بن أحمد بن عمر الوكيعي، حدثني أبي، ثنا ابن فضيل عن يزيد بن أبي زياد، عن ابن أبي ليلى، عن كعب بن عجرة عن بلال رضي الله عنه، وأفة السند: يزيد بن أبي زياد، قال الحافظ: ضعيف؛ كبرفتغير وصاريتلقن وكان شيعيا (تقريب التهذيب ت ٧٧١٧، وانظر أقوال أهل العلم فيه في تهذيب التهذيب ١١/٣٢٩-٣٣١).

وقد خالف يزيد بن أبي زياد الحكم بن عتيبة فرواه عن ابن أبي ليلى بذات السند عن بلال رضي الله عنه، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح على الخفين والخصمال. وليس فيه ذكر الجوربين (صحيح مسلم ح ٢٧٥، وغيره).

**فوائد: ١-** الخمار هو ما يغطي به الرأس، وهنا بمعنى العمامة، فالحديث أخرجه مسلم، كتاب الطهارة، باب المسح على الناصية والعمامة. وابن ماجه، كتاب الطهارة وسننها، باب ما جاء في المسح على العمامة. والنسائي، كتاب الطهارة، باب المسح على العمامة.

٢- هذا الحديث تكلم عنه الدارقطني في العلل ٧/١٧١-١٧٥، وعمار بن الشهيد في علل

## دراسات شرعية

أثر السياق في فهم النص

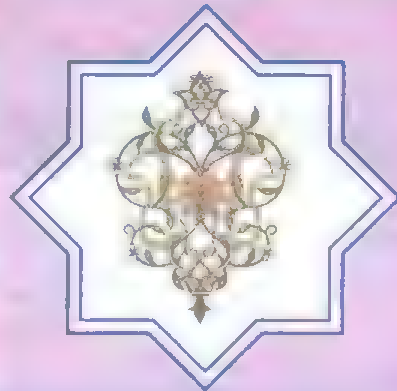
تنوع قرائن السياق وأثره على الأحكام الفقهية

(الحلقة ٨٢)

# المسح على الجوربين

الحلقة الثانية

مؤلف: نبراجيلى



الأحاديث في كتاب صحيح مسلم ٦٢/١ - ٦٦ وغيرهما. وصححه الألباني في سنن النسائي وابن ماجه والترمذي. والأرنؤوط في مسند أحمد، والحديث له روايات كثيرة، انظر تعليق الأرنؤوط على مسند أحمد ٣٩٧/٣٩-٣١٩).

### أثار عن الصحابة رضي الله عنهم؛

ورد عن كثير من الصحابة رضي الله عنهم المسح على الجوربين، منهم: علي بن أبي طالب، وابن عمر، والبراء بن عازب، وأبو مسعود البصري، وعمر بن الخطاب رضي الله عنهم (قال الألباني: هذه الآثار (أي ما نقل عن مسح الصحابة للجوربين، أخرجها عبد الرزاق، وابن أبي شيبة، والبيهقي، وكثير من أسانيدنا صحيح عنهم. وبعضهم له أكثر من طريق واحد، ومن ذلك طريق قتادة عن أنس أنه كان يمسح على الجوربين مثل الخفين وسنده صحيح..

وعن يحيى البكاء قال: سمعت ابن عمر يقول: المسح على الجوربين كالسح على الخفين، وتلقى نافع ذلك عنه، فقال: هما بمنزلة الخفين، أخرج ابن أبي شيبة بسند حسن عنه. (انظر المسح على الجوربين والتعليق للقاسمي ص ٥٦-٥٨).

وفي كتاب «المسح على الجوربين والتعليق - عدد ستة عشر صحابياً ثبت عنهم المسح على الجوربين.

وذكر من التابعين قتادة، وابن المسيب، وابن جريج، وعطاء، والنخعي، والحسن، وخلاس، وابن جبير، ونافع-رحمهم الله تعالى- ثبت عنهم المسح على الجوربين أيضاً (انظر المسح على الجوربين والتعليق ص ٤٠).

### القائلون بمنع المسح على الجوربين مطلقاً؛

قالوا: إن الأصل هو غسل الرجلين كما هو ظاهر القرآن، والعدول عنه لا يجوز إلا بأحاديث صحيحة اتفق على صحتها أئمة الحديث. كأحاديث المسح على الخفين، فجاز العدول عن غسل القدمين إلى مسح

الخفين بلا خلاف. وأما أحاديث المسح على الجوربين ففي صحتها كلام عند أئمة هذا الفن، كما عرفت، فكيف يجوز العدول عن غسل القدمين إلى المسح على الجوربين مطلقاً.

والى هذا أشار مسلم بقوله: لا يترك ظاهر القرآن بمثل أبي قيس وهذيل (تحفة الأحوذى ١/٢٨٤).

والجواب على هذا من وجوه: رد ابن القيم على هذا القول، بعد أن ذكر الصحابة الذين ثبت عنهم المسح على الجوربين، فقال: والعمدة في الجواز على هؤلاء - أي الصحابة - رضي الله عنهم - لا على حديث أبي قيس مع أن المنازعين في المسح متناقضون، فإنهم لو كان هذا الحديث من جانبهم لقالوا هذه زيادة ثقة، والزيادة من الثقة مقبولة، ولا يلتفتون إلى ما ذكره ها هنا من تفرد أبي قيس.. وقد نص أحمد على جواز المسح على الجوربين وعلل رواية أبي قيس، وهذا من إنصافه وعدله رحمه الله.

وأما عمدته هؤلاء الصحابة وصريح القياس، فإنه لا يظهر بين الجوربين والخفين فرق مؤثر يصح أن يُحال الحكم عليه.

والمسح عليهما قول أكثر أهل العلم، منهم من سمينا من الصحابة، وأحمد وإسحاق بن راهويه وعبد الله بن المبارك وسفيان الثوري وعطاء بن أبي رباح والحسن البصري وسعيد بن المسيب وأبو يوسف، ولا نعرف في الصحابة مخالفاً لى سمينا. (انظر عون المعبود ومعه حاشية ابن القيم: تهذيب السنن ١/١٨٧-١٨٩).

٢- ثم كيف يظن بالصحابة رضي الله عنهم بأنهم تركوا ظاهر القرآن، وخالفوه بالمسح على الجوربين. يقول ابن القيم: الذين سمعوا القرآن من النبي صلى الله عليه وسلم وعرفوا تأويله، مسحوا على



الجوربين، وهم أعلم الأمة بظاهر القرآن وسلم الله منه. (السابق ١٩٠/١).

٣- فإذا كان ظاهر القرآن لا ينال المسح على الخفين، فكذلك لا ينال المسح على الجوربين.

٤- إن الحكمة التي شرع من أجلها المسح على الخفين موجودة في المسح على الجوربين (انظر موسوعة أحكام الطهارة لأبي عمر ديبان ٧٧/٥).

٥- القائلون باشتراط أن يكون الجوربان مُنْغَلَيْن (أي: لهما نعلان من جلد) ومجلدين (أي يغطيها الجلد)؛ (فإن سألت ما الذي دعا العلماء إلى اشتراط هذه القيود، مع أن الأحاديث والأثار عن الصحابة وردت في المسح على الجوربين مطلقة وليست مقيدة فبعضهم اشترط التجليد، وبعضهم التنغيل، وبعضهم الصفاقة، وبعضهم اشترط تتابع المشي عليهما إلى غير ذلك؟

**قلت:** لأن أحاديث المسح على الجوربين في صحتها كلام؛ لذا فقد وضعوا قيوداً وشروطاً في الجوربين حتى يأخذوا حكم الخفين ويكونا في معناهما على ما سئري.

١- قالوا: إن المسح يتعين على الجوربين المجلدين لا غيرهما، لأنهما في معنى الخف، والخف لا يكون إلا من أديم نعم لو كان الحديث قولياً - أي: من قول النبي صلى الله عليه وسلم - بأن قال النبي صلى الله عليه وسلم: امسحوا على الجوربين، لكان يمكن الاستدلال بعمومه على كل أنواع الجوارب.

فإن قلت: ويحتمل أن يكون الجوربان اللذان مسح عليهما النبي صلى الله عليه وسلم من صوف. قيل الاحتمال وارد، لكن رجحنا كون الجوارب من أديم، لكونها في معنى الخف، وأما المسح على غير الأديم فثبت بالاحتمالات التي لا تطمئن لها النفس، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم: «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك».

والإجابة عن ذلك: لم يثبت أن الجوربين

الذين مسح عليهما النبي صلى الله عليه وسلم كانا مجلدين أو مُنْغَلَيْن. فمن أين جاء بهذا التقييد؟ ثم إن الصحابة رضي الله عنهم الذين نقل عنهم المسح على الجوربين، لم يُنقل عنهم اشتراط أن يكونا مُنْغَلَيْن أو مجلدين أو غير ذلك. يقول المباركفوري: هذا القول لا يثبت إلا بعد أن يثبت أن الجوربين اللذين مسح عليهما النبي صلى الله عليه وسلم كانا مجلدين، ولم يثبت هذا قط (انظر تحفة الأحوذى ٢٨٦/١).

فهل الجورب في لغة العرب أو عرفهم هو ما كان مجلداً بجلد أو ما له نعلان، فلو ثبت ذلك فإنه يمكن التقييد به لصفة الجوربين. في تصحيح الصحيح وشرحه لابن المرزبان: فالجورب اسم ما يُلف على القدم ليقيها (ص ٢٧٢، وهو من علماء القرن الرابع الهجري، وفي تاج العروس للزبيدي: الجورب: غشاء من اللقدم من صوف يتخذ للدفع (١٥٦/٢)، وفي الجيم للشيباني: الجورب: الغلالة (١٢٢/١)، وهو من علماء القرن الثاني الهجري).

فلم نجد تقييداً للجورب في لغة العرب أو عرف استعمالهم - على ما أعلم - أنه المجلد بجلد أو له نعلان من الجلد، وقال في الموسوعة الفقهية: الجورب هو ما يلبسه الإنسان في قدميه سواء كان مصنوعاً من الصوف أو القطن أو الكتان أو نحو ذلك (٢٧١/٣٧).

٢- قالوا: إن المسح على الخف رخصة، وإن الرخص لا تتعدى محلها. وقالوا: إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يمسح على غير الجلد، فلا يجوز تعديده إلى غيره، وهذا مبني على شطر قاعدة أصولية مختلف فيها. وهي: هل يلحق بالرخص ما في معناها، أو يقتصر عليها ولا تتعدى محلها؟ ومن فروعها - أي: القاعدة - اختلافهم في بيع العرايا من العنب بالزبيب اليابس، هل يجوز إلحاقاً بالرطب بالتمر أولاً؟ (بيع العرايا: هي بيع الرطب على النخل بتمر في الأرض، أو العنب في الشجر بالزبيب).

يكن إلا فعل الصحابة رضي الله عنهم لكفى به دليلاً، فهم شهدوا التنزيل، وعاصروا رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهم أهل اللغة ويعرفون معنى الجورب، ومعنى الخف أكثر من غيرهم، وعن الأزرق بن قيس قال: رأيت أنس بن مالك أحدث فغسل وجهه ويديه ومسح برأسه ومسح على جوربين من صوف، فقلت أتمسح عليهما؟ فقال: إنهما خفان ولكنهما من صوف (الدولابي في الكنى والأسماء ٥٦١/٢، ح ١٠٠٩).

#### القائلون باشتراط أن يكون الجوربان صفيقين

قال الكاساني، وأما المسح على الجوربين فإن كانا مجلدين أو منعلين يجزيه بلا خلاف عن أصحابنا، وإن لم يكونا مجلدين ولا منعلين فإن كانا رقيقين يشفان الماء فلا يجوز المسح عليهما بالإجماع (بدائع الصنائع ١٠/١) (يشفان: أي يَرَى ما تحتها من بشرة الرجل).

وتعقب الشيخ الألباني دعوى الإجماع، فقال: إن كان أراد إجماع أئمة السلف والخلف فباطل فقد نقل الإمام النووي في شرح المذهب: جواز المسح على الجوربين، وإن كانا رقيقين عن أمير المؤمنين عمر وعلي رضي الله عنهما وإسحاق وداود، بل نقل حكايته عن أبي يوسف ومحمد، ثم هو مذهب الإمام ابن حزم، فكيف يصح دعوى الإجماع وإن كان أراد إجماع الحنفية فقد يسلم لكن حكاية النووي عن الصحابين يدفعه أيضاً، فقد اتضح أن لا إجماع في الباب. (انظر المسح على الجوربين والنعلين ص ٧٠).

وأيضاً نعود للقول الذي أشرنا إليه من قبل أن الأحاديث والآثار التي ثبتت في المسح على الجوربين ليس فيها أي شرط ولا قيد، ومن المعلوم أن النصوص تحمل على عمومها إلى أن يرد مخصص، وعلى إطلاقها حتى يأتي ما يقيدها، ولم يأت فيها ما يخصصها ولا يقيدها.

هذا، وللحديث بقية،

والحمد لله رب العالمين.

لذا أجمعوا على جواز المسح على الخف الذي هو من الجلود، واختلقوا فيما كان من غير الجلد إذا كان صفيقاً ساتراً لحل الفرض، فقال مالك وأصحابه: لا يمسح على شيء غير الجلد، فاشتروا في المسح أن يكون المسح خفاً من جلود أو جورباً مجلداً ظاهره وباطنه، يعنون ما فوق القدم وما تحتها لا باطنه، الذي يلي القدم.

واحتجوا بأن المسح على الخف رخصة. وجمهور العلماء منهم الشافعي وأبو حنيفة وأحمد وأصحابهم على عدم اشتراط الجلد، لأن سبب الترخيص الحاجة إلى ذلك، وهي موجودة في المسح على غير الجلد، ولما جاء النبي صلى الله عليه وسلم من أنه مسح على الجوربين والموقين. قالوا: والجورب: لفافة الرُّجُل، وهي غير جلد وفي القاموس: الجورب لفافة الرُّجُل، وفي اللسان: الجورب لفافة الرُّجُل، معرب وهو بالفارسية كورب (الموق: الذي يلبس فوق الخف، وقيل الموق: الخف).

والجمهور قالوا: نفس الجلد لا أثر له، بل كل خف صفيق ساتر لحل الفرض يمكن فيه تتابع المشي، يجوز المسح عليه، جلداً كان أو غيره. (انظر أضواء البيان ٣٣٧/١ - ٣٣٨).

٣- قالوا: إن الجوارب إذا لم تكن مُنَعَلَة أو مجلدة لا يمكن متابعة المشي عليها، فإذا لم يمكن لم يصح المسح عليها.

وأجيب عن ذلك: أنه ليس بين أيدينا دليل على اشتراط إمكان متابعة المشي عليها.

٤- قالوا: إن المسح على الخف على خلاف القياس، فلا يصح إلحاق غيره به، إلا أن يكون في معناه، ولا يكون الجورب في معنى الخف إلا إذا كان مجلداً أو منعلاً.

والجواب عن هذا: إنه لم يلحق الجورب بالخف اعتماداً على القياس وحده، بل اعتماداً على ما صح من أحاديث عامة وخاصة - في المسح على الجوربين، إضافة إلى فعل الصحابة رضي الله عنهم، ولو لم

# التفاوت .. حياة القلب واليدن

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله واله وصحبه اجمعين، اما بعد:

فان الهموم والغموم من طبيعة الحياة الدنيا فهي دار الشدة والضنك، كثيرة المنغصات لاسيم في هذا الزمان العجيب، الذي يجزع الناس فيه المركزوس، وكل ذلك بقدر الله السابق.

أحمد صلاح

إهداء

صبرهم زادا، فلم يطمع أن يكون خيرا منهم. قال الله تعالى: ﴿لَمْ يَسْئَلْهُم مِّنْهُم مَّا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ (البقرة: ٢١٤).

والهموم والغموم في حياة الناس تتفاوت بتفاوت بواعثهم وأحوالهم، ﴿لِكُلِّ وِجْهٌ مِّنْهُ مَوْجِدٌ﴾ (البقرة: ١٤٨)، وكل ذلك قدره الله تعالى، وأراده كونا.

- مر إبراهيم بن أدهم رحمه الله على رجل مهموم، فقال له: إني سائلك عن ثلاثة فأجيني، قال: أيجري في هذا الكون شيء لا يريد الله؟ أو ينقص من رزقك شيء قدره الله؟ أو ينقص من أجلك لحظة كتبها الله؟ قال الرجل: لا، فقال إبراهيم: فعلام الهم إذن؟

عباد الله!! إن الهم جند من جنود الله، يبتلي به عباده لينظر كيف يعملون، وهو وإن كان شعورا وليس مادة، إلا أنه أشد أضرًا من

طبيعة الحياة الدنيا المعاناة والشدائد التي يواجهها الإنسان في أحواله المختلفة، كما دل على ذلك القرآن الكريم: ﴿لَقَدْ عَلَّمْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ﴾ (البقرة: ١)، وإن الهموم الواردة على القلب إن كانت من أمر ماض أحدثت حزنا، وإن كانت من مستقبل أحدثت هما، وإن كانت من أمر حاضر أحدثت غما، حتى يكاد المرء أن يكون حرضا أو يكون من الهالكين.

والقلوب تتفاوت في مواجهة الهم والغم (كثرة واستمرارا)، بحسب ما فيها من الإيمان؛ لأن العقيدة تؤثر في المعالجة، فتري كثيرا من ضعاف الإيمان إذا نزلت بهم نازلة، أو أصابهم مكروه، فإنهم يصابون بالانهيار، أو يقدمون على الانتحار، للتخلص من الكآبة والهم (زعموا).

أما المؤمن الذي اهتدى بهدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه أصبر الناس على البلاء، وأثبتهم في الشدائد، وأرضاهم نفسا عند الملمات، عرف من حياة الأنبياء والمرسلين أنهم أشد الناس بلاء، فأخذ من حياتهم أسوة، ومن

أحمد صلاح

شعبان ١٤٣٧ هـ - العدد ٥٣٦ - السنة الخامسة والأربعون



المؤذيات المادية.

هَاقُوا جُنْدَ اللَّهِ هُوَ الِهِم، يَسْلُطُهُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ، وَلَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ: «مَنْ يُرِدْ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ» (الأنعام: ١٢٥).

### لماذا البلاء؟ ومن أشد الناس بلاءً؟

الإنسان كلما ازداد إيماناً كلما اشتد عليه البلاء والإيذاء!! والله تعالى لم يقدر ذلك لهلكة الإنسان وعذابه (حاشاه سبحانه)، وإنما ابتلاه ليمتحن صبره ورضاه، وبه يظهر الفرق بين الهمتين: العلوية والسفلية.

فعن سعد رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أشد الناس بلاءً الأنبياء، ثم الأمثل فالأمثل، يبتلى الرجل على حسب دينه، فإن كان دينه صلياً اشتد بلاؤه، وإن كان في دينه رقة ابتلي على قدر دينه، فما يبرح البلاء بالعبد حتى يتركه يمشي على الأرض وما عليه خطيئة..» (رواه أحمد والترمذي).

عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ، دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مَوْعُوكٌ عَلَيْهِ قُطَيْفَةٌ، فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَيْهِ فَوَجَدَ حَرَارَتَهَا فَوْقَ الْقُطَيْفَةِ، فَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ: مَا أَشَدَّ حَرَّ هَآكِ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّا كَذَلِكَ يَشُدُّ عَلَيْنَا الْبَلَاءُ وَنَضَاعُ لَنَا الْأَجْرُ» فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَنْ أَشَدُّ النَّاسِ بِلَاءً؟ قَالَ: «الْأَنْبِيَاءُ». قَالَ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ: «ثُمَّ الصَّالِحُونَ، لَقَدْ كَانَ أَحَدُهُمْ يُبْتَلَى بِالْفَقْرِ حَتَّى مَا يَجِدُ إِلَّا الْعَبَاةَ يَتَحَرِيهَا فَيَلْبِسُهَا، وَيُبْتَلَى بِالْقَمَلِ حَتَّى يَقْتُلَهُ، وَلَا أَحَدُهُمْ كَانَ أَشَدَّ فَرَحًا بِالْبَلَاءِ مِنْ أَحَدِكُمْ بِالْعَطَاءِ». (رواه ابن ماجه، وصححه الألباني).

### التفاؤل.. حياة القلب والبدن

إن المسلم يمر بأوضاع وأحوال يرى فيها الشر بادياً مستولياً على كيانه، تبلغ به

القلوب الحناجر، يقول: «يا ليتني مت قبل هذا وكنت نسياً منسياً»، ولو تفكر في قول النبي صلى الله عليه وسلم: «عجبت للمؤمن، إن الله لم يقض قضاءً إلا كان خيراً له». لاستبشر وأيقن أن الخير كامنٌ فيما يظن أنه شرٌّ، فإن المؤمن يعد زوال الغمة يدرك أنها كانت خيراً محضاً، لما يرى من عاقبتها الحسنة التي لم تكن لتحدث بغير تلك الأحوال المكروهة.

وكاد أن يصيب كبد الحقيقة من وصف المتشائم بأنه (ميت الأحياء)، ألا يكفي أنه مطعون في قوة يقينه وإيمانه؟ ضيق الصدر، مسلوب الإرادة، لا ينظر إلا تحت قدميه، أما المتفائل، فشعاره: «إن لم يكن بك غضبٌ عليّ فلا أبالي، ولكن عافيتك هي أوسع لي».

والتفاؤل يعني: انشرح القلب، وتوقع الخير، واستنشاق عبير الأمل، فلقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يبت روح الأمل والتفاؤل بين أصحابه في أحلك الظروف وأقساها لا يعرف اليأس إلى قلبه طريقاً، ولا إلى إيمانه مدخلاً، يعجبه الفأل الحسن، ويكره الطيرة- وهي التشاؤم- لأنها سوء ظن بالله تعالى، ولن يغلب عسر يسرين.

وبداية طريق الوصول من العسر إلى اليسر هو الفأل وحسن الظن بالله تعالى، فإنه يجعلك تحسّ بالنور ولو كنت أعمى البصر، لأن التشاؤم لا يريك إلا الظلام، ولو كنت أحد الناس بصراً.

### سيفتح الله باباً كنت تحسبه

من شدة الهم لم يخلق بمفتاح ولذا فإن من سبر حياة المصطفى صلى الله عليه وسلم وجدها مليئة بالفأل والتفاؤل، حتى في لقائه مع عدوه اللدود، فإنه صلى الله عليه وسلم لما كان في صلح الحديبية، وأقبل عليه رجل من قريش- وهو سهيل بن عمرو- قال صلى الله عليه وسلم: «لقد سهل أمركم».

## هي الأيام والمعبر

وأمر الله ينتظر

أتياش أن ترى فرجا

فأين الله والقدرة؟

لقد عمي يعقوب عليه السلام بسبب القميص «وَجَاءَهُ عَنْ قَيْمِيٍّ، وَدَرِي كَرْبٍ» (يوسف: ١٨)، ثم أبصر بسبب القميص، «فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْكَيْبَرُ أَلْقَنَهُ عَلَى وَجْهِهِ فَأَرَادَ أَنْ يُبْعِرَ» (يوسف: ٩٦)، فها أيها المبتلى! يا صاحب الهم! ما يسوءك اليوم قد يسرك غذا. لقد لاقى النبي صلى الله عليه وسلم يوم الطائف من ثقيف ما يتفطر له الضواد، فقد وقف له أهل الباطل سماطين (صفين)، وجعلوا يرمونه بالحجارة حتى اختضب نعله بالدماء، وكان زيد رضي الله عنه يقيه بنفسه، حتى أصابه شجاج في رأسه، وقد ألجأه المسير إلى حائط ابني ربيعة. بقرن الثعالب، وقد جلس ينتفض فؤاده، وقدماء تدمي، وهو يتصب عرقا من طول المسير.

وفي تلك الحالة العصبية بكل معانيها قال له زيد بن حارثة: يا رسول الله، إلى متى؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «يا زيد، إن الله تعالى جاعل لما ترى فرجا ومخرجا». يا صاحب الهم! إذا علمت أن الله هو الملك، وأن أمرك بيده، فلن تشقى أبدا. يا صاحب الهم، إن في الله خلافا من كل هالك، وعوضا من كل تالف، وعزاء من كل مصيبة، فبالله فثقوا، وإياه فارجوا، فإن المصاب من حرم الثواب.

محن أخا الإسلام أنت محلها

فإذا جزع من الهموم فمن لها؟

فاصبر فإن الله يعقب فرجه

ولعلنا أن تنجلي ولعلنا

وعسى تكون قريبة من حيث لا

ترجو وتمحو من جديدك ذلها

فالهم فارج الهم، كاشف الضر، مجيب دعوة المضطرين، فرج همومنا، ونفس كربنا، واكشف الضر عنا، أنت حسبنا ونعم الوكيل.

وفي يوم الخندق لما وصلت الأخبار أن يهود بني قريظة نقضت العهد. وأيقن من ذلك. نادى في الناس: «الله أكبر، أبشروا يا معاشر المسلمين! لنلا يفت بالتشاؤم في عضد المؤمنين!! ولم يقتصر تفاؤله صلى الله عليه وسلم على ما يكون في أرض الواقع، بل إنه يستحضره حتى في تعبير الرؤى المنامية، فعن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «رأيت ذات ليلة فيما يرى النائم كأنني في دار عقبة بن رافع، فأتينا برطب من رطب ابن طاب، فأولت الرفعة لنا في الدنيا، والعاقبة لنا في الآخرة، وأن ديننا قد طاب».

فالله أكبر!! ما أعظم الفأل في سيرته صلى الله عليه وسلم!! إنه يريد لأمته ألا تياش ولا تتشاءم، يحيي روح التفاؤل وحسن الظن بالله بينهم، حتى في حال الدعاء يذكرنا صلى الله عليه وسلم بالفأل فيقول: «ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة». (رواه الترمذي).

واني لأدعو الله حتى كأنما

أرى بجميل الظن ما الله صانع

يا صاحب الهم! جل بقلبك في حنايا التاريخ مستصحا معك الوحيين، لتعلم كم من غم أزاحه الله! وكم من بلية رفعها الله! وكم من كرب نقسه الله! وكم من هم كشفه الله! يا صاحب الهم، أتذكرنا «ثَابِتٌ أَتَيْنَاهُ مُكَافً» (التوبة: ٤٠)!! وقد أنزل الله عليهما من نصره وتأييده ما لا يخطر للبشر على بال!

يا صاحب الهم، أتذكر خير يوسف عليه السلام؟ الذي بدأ حياته بالرجب ثم عبدا مملوكا، ثم السجن، ثم كان ملكا!! ثم يؤهله لهذا المنصب حسب ولا نسب، ولكنها إرادة الملك.

يا صاحب الهم، أتذكر خير موسى عليه السلام؟ الذي تربى في بيت عدوه، وتحت حمايته! شاء فرعون أمرا، وشاء الله أمرا آخر، أمر فرعون أن يُقتل كل مولود، واستثنى الله تعالى من ذلك موسى، فسبحان من لا يعلم أقدار خلقه إلا هو!!

## الحلقة الأولى

# الإحسان إلى اليتيم خلق كريم

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول  
الله، وبعد:

فالإحسان إلى اليتيم خلق كريم. فيه  
طاعة رب العالمين ونبية الأمين صلى الله  
عليه وسلم. وبه يلين القلب، ويدرك  
الإنسان حاجته. ونبني المجتمع السليم.  
ونكون يوم القيامة في أعلى عليين مع سيد  
المرسلين في جنة أرحم الراحمين.

صلاح عبد الخالق

## اليتيم في اللغة:

- الذي مات أبوه فهو يتيم حتى يبلغ، فإذا  
بلغ زال عنه اسم اليتيم. والجمع أيتام ويتامى  
ويتمة.  
- ولا يقال لمن فقد الأم من الناس يتيم، ولكن  
منقطع.  
واللطيم الذي يموت أبواه.  
وأصل اليتيم الانفراد، وقيل الغفلة.  
- قال المفضل: أصل اليتيم الغفلة، وسمى  
اليتيم يتيماً لأنه يتغافل عن برّه. لسان  
العرب (٦٤٥/١٢).

## اليتيم في الاصطلاح:

عزف الفقهاء اليتيم بأنه من مات أبوه وهو  
دون البلوغ؛ لحديث علي بن أبي طالب:  
حفظت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
« لا يتيم بعد احتلام، ولا ضمت يوم إلى الليل »  
سنن أبي داود (٢٨٧٣) وصححه الألباني.  
الموسوعة الفقهية الكويتية (٢٥٤/٤٥).

- اليتيم في القرآن،

وردت كلمة اليتيم ومشتقاتها في ثلاث  
وعشرين آية من آيات القرآن العظيم.  
وبالنظر في نصوص القرآن العديدة في شأن  
اليتيم، فإنه يمكن تصنيفها إلى خمسة  
أقسام رئيسة، كلها تدور حول:

- ١- دفع المضار عنه.
- ٢- وجلب المصالح له في ماله، وفي نفسه.
- ٣- وفي الحالة الزوجية.
- ٤- والحث على الإحسان إليه.
- ٥- ومراعاة الجانب النفسي لديه. (فضل  
كفالة اليتيم للسدحان، ٦/١)

الإحسان إلى اليتيم له فضائل عظيمة في الدنيا

والآخرة:

أولاً: من فضائل الإحسان إلى اليتيم في  
الدنيا:

- ١- طاعة الله تعالى: قال تعالى: (وَسَلِّ إِلَى اللَّهِ  
وَلَا تَسُبُّوا إِلَهَكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَحْسِبُونَ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُونَ)  
وَأَمَّا السُّبُّ فَهُوَ الْفُحْشُ وَالْفُجُورُ وَهُوَ  
تَحْقِيقُ الْخَطِيئَةِ وَالْجُرْأَتِ بِأَلْسِنَةٍ  
مَكْتُمَةٍ أَيْ سَلَامٌ لَهَا لَمْ يَكُنْ مِنْ صَدْرِهِ لَهَا  
فُحْرًا) (النساء: ٣٦).



قوله تعالى: «واليتامى» وذلك لأنهم قد فقدوا من يقوم بمصالحهم، ومن ينفق عليهم، فأمر الله بالإحسان إليهم والحنو عليهم. تفسير ابن كثير (٢/٢٩٨).

٢- طاعة للرسول صلى الله عليه وسلم: عن أبي الدرداء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «أذن اليتيم منك، وامسح برأسه، وأطف به» صحيح الجامع (٢٥٠).

(أذن اليتيم منك): قرّبه من نفسك وقلبك، وعامله معاملة حسنة، فيها مودة هكذا يأمرك صلى الله عليه وسلم فإذا أطعت الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم هزت بسعادة الدنيا والآخرة، قال تعالى: (وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا) (الأحزاب: ٧١).

- ومن يطع الله ورسوله في الأمر والنهي فقد فاز فوزاً عظيماً وهي سعادة الدارين: النجاة من كل مخوف والظفر بكل محبوب مرغوب. أيسر التفاسير (٤/٢٩٨).

٣- حفظ لذيتك من بعدك: قال تعالى: (وَلْيَحْضِرْ أَلَيْكَ لَوْ تَزَكَّوْا مِنْ خَلْفِهِمْ) (النساء: ٩). فكافل اليتيم اليوم إنما يعمل لنفسه لو ترك ذرية ضاعها، فكما تحسن إلى اليتيم اليوم يحسن إلى أيتامك في الغد وكما تدين تدان. (فضل كفالة اليتيم للسدحان: ١/١٤).

٤- علاج لقسوة القلب: عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رجلاً شكاً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قسوة قلبه. فقال: «امسح رأس اليتيم، وأطعم المسكين». (رواه أحمد، صحيح الترغيب (٢٥٤٥)).

- قسوة القلب مرض خطير، استعاذ صلى الله عليه وسلم من قلب لا يخشع، وذلك لقسوته، والقلوب القاسية مذمومة في القرآن قال تعالى: (يَوْمَ نَحْصِلُهُمْ فَاتَّخِذُوا مِنْكُمْ صَنَائِلَ تَبِينُ) (الزمر: ٢٢).

فدلنا صلى الله عليه وسلم على ما يمحو هذه القسوة حتى يعود القلب سليماً معافى، وذلك بـمسح رأس اليتيم.

## ٥- حل للمشكلات:

عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: «أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل يشكو قسوة قلبه. قال: «أتحب أن يلين قلبك، وتدرّك حاجتك؟» أرحم اليتيم. وامسح رأسه، وأطعمه من طعامك: يَلين قلبك، وتدرّك حاجتك» صحيح الترغيب (٢٥٤٤).

الجزء من جنس العمل فكما أحسنت إلى اليتيم يحسن الله تعالى إليك ويسهل لك أمورك، لأن الله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه.

## ٦- تجارة مع الله:

عن أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من مسح رأس يتيم لم يمسحه إلا لله كان له بكل شجرة مرّت عليها يده حسنات». قال الهيثمي في المجمع (٨/١٩٠): رواه أبو داود باختصار ورواه أحمد ورجاله رجال الصحيح.

- الظاهر أن الحسنات مختلفة كمية وكيفية باعتبار تحسين النيات. قال الطيبي: مسح رأس اليتيم كناية عن الشفقة والتلطف إليه. مرقاة المفاتيح (٨/٣١١٥).

- كم في رأس اليتيم من شعر لك به حسنات!! بلمسة حانية خالصة لوجه الله تعالى.

## ٧- من خير الناس:

عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «خير نساء ركني الأبل نساء قرينش أخناه على يتيم في صغره، وأزعاه على زوج في ذات يده» مسلم (٢٥٢٧)، البخاري (٥٠٨٢).

هذه صفات حميدة من العطف والإحسان إلى اليتامى ورعاية الزوج وأن من فعل ذلك يكون من أفضل الناس.

## ٨- بناء مجتمع سليم:

الإحسان إلى اليتيم يساهم في بناء مجتمع سليم خال من الأمراض القلبية من حقد وكراهية، وعقد نفسية وتسوده روح المحبة والود؛ لأن اليتيم فقد من يحنو عليه ويُشاهد بنفسه الناس تحنو على من له أب وهو لا أحد يسأل عنه فيشعر بالنقص فيحسد ويحقد على كل من له أب، فإذا أحسنا إليه نزعنا منه هذه الأمراض؛ عاش طبيعياً نافعاً لأمته.

لدينا من فضائل الإحسان إلى اليتيم في الآخرة:

المُحْسَن إِلَى الْيَتِيمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ أَسْعَدَ خَلْقَ  
اللَّهِ تَعَالَى وَإِلَيْكَ بَعْضُ الْمُنْحِ الرِّبَانِيَّةِ:

### ١- في ظل عرش الرحمن:

قَالَ دَاوُدُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي مَتَاجَاتِهِ: "إِلَهِي مَا جَزَاءُ مَنْ أَسْعَدَ الْيَتِيمَ وَالْأَرْمَلَةَ ابْتِغَاءَ وَجْهِكَ قَالَ: جَزَاؤُهُ أَنْ أَظْلَهُ فِي ظِلِّي يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلِّي مَفْنَاهُ ظِلَّ عَرْشِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ". الْكِبَائِرُ لِلذَّهَبِيِّ (١/٦٨).

## ٢- تخطى عقبة يوم القيامة:

- قال تعالى: (فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ ﴿١١﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ ﴿١٢﴾ فَكَيْفَ رَفَعُوهُ ﴿١٣﴾ أَوْ إِيضًا لَهُ يَوْمٌ مَّسْغُورٌ ﴿١٤﴾ يَتِيمًا ذَا مَقْرَبٍ ﴿١٥﴾) (البلد: ١١-١٥).

ما هي العقبة؟ من أهل العلم من قال: هي عقبة يوم القيامة، ومن العلماء من حملها على الصراط، فالؤمن يتجاوزه ويمر عليه، والصراط عقبة أيضاً، والكافر يسقط فيه، والناس يمرون عليه بحسب الأعمال، فهذا قول قوي. سلسلة التفسير مصطفى العدوي. (٩/٩٣).

- فمن أحسن إلى يتيم تخطى عقبة من  
عقبات يوم القيامة.

### ٢- حجاب من الثمار:

ذكر الإمام البخاري رحمه الله في كتابه الأدب المفرد (٤٧/١) باب فضل من يعول يتيما له: عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم. قالت: جاءني امرأة، ومعها ابنتان لها، فسألتني فلم تجد عندي شيئا غير تمر واحدة، فأعطيتها إياها، فأخذتها فقسمتها بين ابنتيها. ولم تأكل منها شيئا، ثم قامت فخرجت وابنتاها فدخل علي النبي صلى الله عليه وسلم فحدثته حديثها، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «من ابتلي من اليئات بشيء، فأحسن إليهن كن له سترا من النار» صحيح البخاري (٥٩٩٥)، صحيح مسلم (٢٦٢٩).

#### ٤- سباق نحو الجنة:

- أَخْرَجَ أَبُو يَعْقُوبَ (١٢٦٦) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَنَا أَوَّلُ مَنْ يَفْتَحُ بَابَ الْجَنَّةِ إِذَا أَمْرَأَةٌ تَبَادَرَتْنِي فَاقُولُ مَنْ أَنْتِ فَتَقُولُ: أَنَا أَمْرَأَةٌ تَأْتَيْتُ عَلَى أَتَمِّ لِي»-

رواته لا بأس بهم، وقوله قباد ربي أي تدخل  
معي أو تدخل في شري ويحتمل أن يكون المراد  
مجموع الأمرين سرعة الدخول وعلو المنزلة.  
فتح الباري (١٠/٤٣٦).

٥- مع النبي صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحِجَّةِ:  
عَنِ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ: «أَنَا وَكَافُلُ الْيَتِيمِ فِي الْحِجَّةِ هَكَذَا»  
وَقَالَ بِإِضْبَاعِهِ السَّبَّابَةِ وَالْوُسْطَى. رواه  
البخاري (٦٠٠٥)، ومسلم (٢٩٨٣).

أ- كفاية اليتيم هي القيام بما يصلحه في دينه ودنياه، بما يصلحه في دينه من التربية والتوجيه والتعليم وما أشبه ذلك، وما يصلحه في دنياه من الطعام والشراب والسكن. شرح رياض الصالحين لابن عثيمين (٣١١/١).

**بـ** حق على كل مؤمن يُسمع هذا الحديث أن يرغب في العمل به ليكون في الجنة رفيقاً للنبي عليه السلام وجماعة النبيين والمرسلين صلوات الله عليهم أجمعين ولا منزلة عند الله في الآخرة أفضل من مرافقة الأنبياء. شرح صحيح البخاري لابن بطال (٢١٧/٩).

- قال تعالى: (وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ الصَّالِحِينَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ عَلِيمٌ) (النساء: ٦٩).

## ٦- نعيم الجنة:

[illegible]

من جملة أعمالهم إطعام الأيتام لوجه الله تعالى، فكانت لهم السعادة والمتعة من أمن وطعام وشراب وحور عين.

**التحذير والترهيب من الاساءة ثلاثاً :**

١- قال تعالى: **(كَلَّا بَلْ لَا تَكْرُمُونَ الْيَتِيمَ)** (الضُّعْفُ: ١٧): **لَا تَكْرُمُونَ الْيَتِيمَ** الذي فقد أباه وكاسبه، واحتاج إلى جبر خاطره والإحسان إليه. فانتم لا تكرمونه بل تهينونه وهذا يدل على عدم الرحمة في قلوبكم، وعدم الرغبة

في الخير. تفسير السعدي (١/٩٢٣).

٢- قال تعالى: (فَلَا تَقْهَرْ) (الضحى: ٩).

«فَلَا تَقْهَرْ» أي، لا تُسَيِّمُ مُعاملة اليتيم، ولا يضق صدرك عليه، ولا تنهره، بل أكرمه، وأعطه ما تيسر، واصنع به كما تحب أن يُصنع بولدك من بعدك. تفسير السعدي (١/٩٢٨).

٣- قال تعالى: (أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالنِّبِيِّ)

بِالنَّبِيِّ (الماعون: ١-٢).

«أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالدين»

أ- استفهام للتعجب والتشويق، أي هل عرفت الذي يكذب بالجزاء والحساب في الآخرة؟ هل عرفت من هو، وما هي أوصافه؟ إن أردت أن تعرفه «فذلك الذي يدع اليتيم» أي فذلك هو الذي يدفع اليتيم دفعا عنيفا بجفوة وغلظة، ويقهقه ويظلمه ولا يعطيه حقه. صفوة التفاسير للصابوني (٣/٥٨٢).

٤- قال تعالى: (إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتِيمِ ظُلْمًا إِنَّهُمْ يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ ذُرًّا وَيَسْفِضُونَ سَعِيرًا) (النساء: ١٠).

أ- هذه الآية مفردة في وعيد من يأكل أموالهم. وذلك كله رحمة من الله تعالى باليتامى لأنهم لكمال ضعفهم وعجزهم استحقوا من الله مزيد العناية والكرامة. وما أشد دلالة هذا الوعيد على سعة رحمته وكثرة عفوه وفضله. لأن اليتامى لما بلغوا في الضعف إلى الغاية القصوى بلغت عناية الله بهم إلى الغاية القصوى. مفاتيح الغيب للرازي (٩/٥٠٦).

ب- فمن أكلها ظلماً هـ «إنما يأكلون في بطونهم نارا» أي، فإن الذي أكلوه نار تتأجج في أجوافهم وهم الذين أدخلوها في بطونهم. «وَيَسْفِضُونَ سَعِيرًا» أي، نارا محرقة متوقدة. وهذا أعظم وعيد ورد في الذنوب، يدل على شناعة أكل أموال اليتامى وقبحها، وأنها موجبة لدخول النار، فدل ذلك أنها من أكبر الكبائر. نسال الله العافية. تفسير السعدي (١/١٦٥).

٥- عن أبي هريرة رضي الله عنه. عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «اجْتَنِبُوا السَّبْعَ الْمُوبِقَاتِ». قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا هُنَّ؟ قَالَ: «الشِّرْكُ بِاللَّهِ، وَالسَّخَرُ، وَقَتْلُ النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ، وَأَكْلُ الرِّبَا، وَأَكْلُ مَالِ الْيَتِيمِ، وَالتَّوَلَّى يَوْمَ الرَّخْفِ، وَقَذْفُ الْمُخَصَّنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ الْغَافِلَاتِ» (البخاري (٢٧٦٦)، مسلم (١٤٥)).

- الموبقات أي المهلكات جمع موبقة. سميت بذلك لأنها سبب لإهلاك مرتكبها في الدنيا بما يترتب عليها من العقوبات وفي الآخرة من العذاب. مراعاة المفاتيح لعبيد الله المباركفوري (١/١٢٤).

٦- عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَحْزَجُ حَقَّ الضَّعِيفِينَ: الْيَتِيمَ وَالْمَرْأَةَ» صحيح ابن ماجه (٢٩٦٧) معنى «أَحْزَجُ»: ألحق الحرج وهو الإثم بمن ضيع حقهما، وأحذر من ذلك تحذيراً بليغاً، وأزجر عنه زجراً أكيداً. فيض القدير للمناوي (٣/٢٧).

والحديث بقية إن شاء الله.

والحمد لله رب العالمين

## إشهار

تم بحمد الله تعالى إشهار جمعية أنصار السنة المحمدية بالرماية فيصل. تحت إشراف إدارة الجمعيات بمديرية الشئون الاجتماعية بمحافظة الجيزة، برقم ٥٩٠٥. لسنة ٢٠١٦م.

والله الموفق.



# موقف إيماني في فقه الدعوة



الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله، وعلى آله وصحبه ومن تبع هداه وبعد.

هنا السيرة النبوية غنية وثرية، بالمواقف النبيلة، والسلوكيات الجليلة من خير البرية، وازكي البشرية، ذلك الرجل الذي أسر بعظيم فعالة قلوب محبيه، وملا بكريم خصاله فراغ مريديه، ان الذين عاشروا محمدا صلى الله عليه وسلم أحبوه حبا شديدا، وما يبالغون ان تندق اعناقهم ولا يخذش له ظفر، وما أحبوه كذلك إلا لأن انصبتهم من الكمال لم يرزق بمنلها بشر.

جمال عبد الرحمن

العدد ١٣٧

ذكر الواقدي في مغازيه (١٢٥/١) قال، عَنْ عاصم بْنِ عُمَرَ بْنِ قَتَادَةَ، قَالَ، مَا رَجَعَ الْمُشْرِكُونَ إِلَى مَكَّةَ وَقَتْلَ صَنَادِيدِهِمْ وَأَشْرَافِهِمْ، أَقْبَلَ عُمَيْرُ ابْنُ وَهَبٍ بْنُ عُمَيْرٍ الْجَمَحِيَّ حَتَّى جَلَسَ إِلَى صَفْوَانَ بْنِ أُمَيَّةَ فِي الْحَجَرِ، فَقَالَ صَفْوَانُ بْنُ أُمَيَّةَ، قَبِّحَ اللَّهُ الْغَيْشَ بَعْدَ قَتْلِي بِذِرِّ. قَالَ عُمَيْرُ بْنُ وَهَبٍ، أَجَلَ وَاللَّهِ، مَا فِي الْغَيْشِ يَغْدُهُمْ خَيْرٌ، وَلَوْ لَا ذَيْنَ عَلَيَّ لَا أَجِدُ لَهُ قَضَاءً، وَعِيَالٌ لَا أَدْعُ لَهُمْ شَيْئًا، لَرَحَلْتُ إِلَى مُحَمَّدٍ حَتَّى أَقْتُلَهُ إِنْ مَلَأَتْ عَيْنِي مِنْهُ. فَإِنَّهُ بَلَغَنِي أَنَّهُ يَطُوفُ فِي الْأَسْوَاقِ، فَإِنْ لِي عَنْدَهُمْ عَلَةٌ، أَقُولُ، قَدِمْتُ عَلَى ابْنِي هَذَا الْأَسِيرِ، فَقَرَّحَ صَفْوَانُ بِقَوْلِهِ ذَلِكَ وَقَالَ، يَا

أَبَا أُمَيَّةَ، وَهَلْ تَرَكَ فَاعِلًا؟ قَالَ، إِي وَرَبِّ هَذِهِ الْبَيْتَةِ! قَالَ صَفْوَانُ، فَعَلَيْ دِينِكَ، وَعِيَالُكَ أَسْوَأُ عِيَالِي، فَإِنَّتَ تَعْلَمُ أَنَّهُ لَيْسَ بِمَكَّةَ رَجُلٌ أَشَدَّ تَوْسَعًا عَلَى عِيَالِهِ مِنِّي). وهكذا يظهر حق أعداء الإسلام على المسلمين وقائدهم ورمز وحدتهم وقوتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأنهم يتحملون في سبيل ذلك الأموال والنفقات والمجازفة بالأرواح، وهنا تتكشف بعض معالم الجاهلية من التعصب الأعمى لما هم عليه من الباطل، لأن وجودهم وكيانهم متعلق ببقاء هذا الباطل، من أجل هذا يستميتون في الدفاع عن هذا الباطل.

بغير وجهه، وأجرى على عياله مثل ما يجري على عيال نفسه. وأمر عمير بسيفه فشحد وسم، ثم خرج إلى المدينة وقال لصفوان، اكتم علي أياما حتى أقدمها. وخرج فلم يذكره صفوان، وقدّم عمير فنزل على باب المسجد وعقل راحلته، وأخذ السيف فتقلده. ثم عهد نحو رسول الله صلى الله عليه وسلم، فبظن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وهو في نفر من أصحابه يتحدثون ويذكرون نعمة الله عليهم في بدر، فرأى عميرا وعليه السيف، ففرغ عمر منه وقال لأصحابه، دونكم الكلب! هذا عدو الله الذي حرش بيننا يوم بدر، وحزنا للقوم (أي قدر عددنا

وأخبرهم به)، وصعد فينا وصوب، يُخبر قريشاً أنه لا عدد لنا ولا كمين. فقاموا إليه فآخذوه).

وهذه فراسة صادقة من عمر وهو الذي اشتهر بالالهام والتوفيق في الفراسة؛ فقد قرأ في وجه عمير بن وهب وهو قادم أنه لم يقدم مهتدياً وإنما قدم معتدياً، وخرج من مكة إلى المدينة وهو يحمل في قلبه إطفاء هذا السراج المنير، والمשלح الوهاج الذي أثار الله تعالى به جنبات الأرض. **الكثيرون** (التوبة: ٣٢).

قال: فأنطلق عمر رضي الله عنه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله، هذا عمير بن وهب، قد دخل المسجد ومعه السلاح، وهو الغادر الخبيث الذي لا نأمنه على شيء، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: أدخله على! فخرج عمر فآخذ بحمالة سيفه فقبض بيده عليها، وأخذ بيده الأخرى قائمة السيف، ثم أدخله على رسول الله صلى الله عليه وسلم. فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: يا عمر، تأخر عنه!

وان المرء ليعجب من هذه الثقة النبوية بحفظ الله سبحانه نبيه، فيأمر بإدخال عمير عليه مع أنه من ألد أعدائه وقد جاء متقلداً سيفه، ولم يأمر بتقييده، ولا باهانتة وتعذيبه. ولا بنزع سلاحه وتأنيبه، وهذه

**النبي صلى الله عليه وسلم لم يحتمل أن يسمع ويرى شعاراً من شعارات الجاهلية يزاحم شعارات أهل الإسلام، لأن معالم الجاهلية يجب أن تندثر ويحل محلها معالم أهل الإسلام الظاهرة.**

منتهى الجرأة من رسول الإسلام صلى الله عليه وسلم الذي يثق بربه غاية الثقة ويتوكل عليه حق التوكل.

وفي قول النبي صلى الله عليه وسلم لعمر وقد أزعج الرجل بشدته عليه: "يا عمر، تأخر عنه" انفراجة وتنقيس عنه فشعر بالملاطفة الجانية من رسول الإسلام صلى الله عليه وسلم وهو يقول له: "ادن يا عمير"، ورأى المعاملة السامية منه حتى مع الأعداء الذين ظهرت بوادر كيدهم ومحاولة القدر منهم، وما ذلك الخلق بفريب على النبي صاحب المقام الرفيع والخلق البديع؛ وهو الذي أخذ بمجامع القلوب، وأرغم أعداءه على التواضع له؛ لا بقوة السلطان، وإنما ببرقة الجنان وعذوبة البيان.

وان عمر رضي الله عنه بدوره فقد عبا المسلمين بالمسجد باحتياطات أمنية، حذراً من حدوث مفاجأة لا يصلح أن تحدث في وجود هؤلاء الأبطال حول سيد الرجال صلى الله عليه وسلم.

(فلما دنا عمير من النبي صلى الله عليه وسلم قال: أنعم صباحاً! - وكانت تحية أهل الجاهلية بينهم- قال النبي صلى الله عليه وسلم: قد أكرمتنا الله عن تحيتك وجعل تحيتنا «السلام»، وهي تحية أهل الجنة. قال عمر: إن عهدك بها لحديث (أي: كنا نلقي عليك هذه التحية قريباً)، قال له: رسول الله صلى الله عليه وسلم، قد أيد لنا الله بها خيراً منها).

وهنا وقفة عظيمة؛ وهي أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يحتمل أن يسمع ويرى شعاراً من شعارات الجاهلية يزاحم شعارات أهل الإسلام. لأن معالم الجاهلية يجب أن تندثر ويحل محلها معالم أهل الإسلام الظاهرة، وأن يقوم المسلمون بالنكير عليها حتى لا تنتشر وتكون عرفاً سائداً يوماً من الأيام.

ثم إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يتنازل أو يتهاون في تثبيت معلم الإسلام الظاهر، وكان بإمكانه أن يفعل ما يتصوره بعض الدعاة في هذا العصر من التركيز على الأولويات وترك ما يزعمون أنه من سقاسف الأمور. **لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ.** (الأحزاب: ٢١).

(فقال له الرسول صلى الله عليه وسلم: "فَمَا أَقْدَمَكَ يَا عُمِيرُ؟ قَالَ: قَدِمْتُ فِي أُسِيرِي عِنْدَكُمْ فَاحْسِنُوا فِيهِ، فَإِنَّكُمْ الْعَشِيرَةُ وَالْأَهْلُ. قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فَمَا بَالُ

السيف؟ قال: قَبِحَها اللهُ مِنْ سَيْوْفٍ، وَهَلْ أَغْنَتْ مِنْ شَيْءٍ؟ وَإِنَّمَا تَسِيْتُهُ حِينَ تَزَلَّتْ وَهُوَ فِي رَقَبَتِي، وَلَعَمْرِي إِنْ لِي لَهَا غَيْرُهُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَصْدَقُ، مَا أَقْدَمَكَ؟ قَالَ: مَا قَدِمْتُ إِلَّا فِي أُسِيرِي!).

لقد كان عمير يخفي في نفسه سرًا خطيرًا؛ إنه يريد أن يطفئ هذه الشعلة الوهاجة والسراج المنير الذي هدى الله به قلوبًا غلظًا وأعينًا عميًا وأذانًا صمًا. وملا الله به الأرض عدلاً وقسطاً، بعد أن ملئت ظلماً وجوراً.

(قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: هُمَا شَرِطْتَ لَصَفْوَانَ بْنِ أُمَيَّةَ فِي الْحَجَرِ؟ فَضَرَعَ عَمِيرٌ فَقَالَ: مَاذَا شَرِطْتَ لَهُ؟ قَالَ: تَحَمَّلْتُ لَهُ بِقَتْلِي عَلَى أَنْ يَقْضِيَ دَيْنَكَ وَيَعُولَ عِيَالَكَ، وَاللَّهِ حَادِلٌ بَيْنِي وَبَيْنَكَ. قَالَ عَمِيرٌ: "أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ وَأَنَّكَ صَادِقٌ، وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ؛ كُنَّا يَا رَسُولَ اللَّهِ نَكْذِبُكَ بِالْخَوْصِ وَبِمَا يَأْتِيكَ مِنَ السَّمَاءِ. وَأَنْ هَذَا الْوَحْدِيثُ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَ صَفْوَانَ كَمَا قُلْتَ، فَلَمْ يَطْلَعْ عَلَيْهِ غَيْرِي وَغَيْرُهُ، وَقَدْ أَمَرْتَهُ أَنْ يَكْتُمَ عَنِّي لِيَأْتِي مَسِيرِي فَأُطْلِعَكَ اللَّهُ عَلَيْهِ، فَأَمَنْتُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَشَهِدْتُ أَنْ مَا جِئْتُ بِهِ حَقٌّ، الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي سَاقَنِي هَذَا الْمَسَاقَ"؛ وَفَرَّحَ الْمُسْلِمُونَ حِينَ هَدَاهُ اللَّهُ.

وقال عمر بن الخطاب رضي

لقد أشرق قلب عمير بالإسلام وامتلات به جوانبه وجوانحه، بعد أن رأى رأي العين سهولة هذا الدين وبساطته وصدق رجاله ونقاء شهادتهم ورجولتهم، ورأى كرم الضيافة والإحسان إلى الأسير.

اللَّهُ عَنْهُ: لِيُخْزِرَ كَانَ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْهُ حِينَ طَلَعَ، وَهُوَ السَّاعَةَ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ بَعْضِ وَلَدِي. فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "عَلِّمُوا أَخَاكُمْ الْقُرْآنَ وَأُطْلِقُوا لَهُ أُسِيرَهُ".

الظرأخي إلى الحب حين يكون في الله. لقد أشرق قلب عمير بالإسلام وامتلات به جوانبه وجوانحه، بعد أن رأى رأي العين سهولة هذا الدين وبساطته وصدق رجاله ونقاء شهادتهم ورجولتهم، ورأى كرم الضيافة والإحسان إلى الأسير، رأى الطهر والعفاف، دون مكر واسفاف، رأى إخوانه الذين كانوا أبغض الناس إليه، وهو أبغض الناس إليهم يصير في لحظة أحب إليهم من بعض أولادهم. إنه الدخول في هذا الدين المتين، بغير تكلف ولا تعسف ولا سلوك المنافقين.

رأى كلاماً حائياً صادقاً والرحمة واللين، من نبي الصدق الصادق الأمين، فسرى هذا الكلام في قلبه سريان الماء في الأعواد اليابسة، فعاد حياً

بعد الموت كما يعود النبات أخضر يهتز بالحياة؛ فأعلن إسلامه.

وبعد أن ذاق طعم الإيمان؛ ووجد حلاوته، سمت روحه نحو الأفاق العالية والمنازل السامية، فكان إيمانه سريع النمو فأقدم على المطلب العالي الخطير الذي ربما شكّل خطراً على حياته، حين يذهب إلى قومه الذين كانوا معه وكان معهم في السراء والضراء، والذين كانوا يؤمنون في أن يقسم ظهور المسلمين ويكسر شوكتهم بقتل سيدهم وزعيمهم، ورمز عزهم وقوتهم، فإذا به يعود مؤمناً بهذا الدين الذي يحاربونه، والذي كان قد ذهب من أجل القضاء عليه، فإذا به يدعوهم لهذا الدين، ويرفع راية الموحدين، ويعلن عليهم أجمعين: لا إله إلا الله رب العالمين، محمد رسول الله وخاتم الأنبياء والمرسلين.

فقال عمير: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي كُنْتُ جَاهِداً عَلَى إِطْغَاءِ نُورِ اللَّهِ، فَلَهُ الْحَمْدُ أَنْ هَدَانِي، فَانْدَنَ لِي فَالْحَقُّ قَرِيباً فَأَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى الْإِسْلَامِ، فَلَعَلَّ اللَّهَ يَهْدِيَهُمْ وَيَسْتَنْقِذَهُمْ مِنَ الْهَلَكَةِ.

فأذن له فخرج فلاحق بمكة، فكان صفوان يسأل عن عمير كل رَكْبٍ يَاقِدُ مِنَ الْمَدِينَةِ وَيَقُولُ: هَلْ حَدَّثَ بِالْمَدِينَةِ مَنْ حَدَّثَ؟ وَيَقُولُ لِقُرَيْشٍ: ابْشُرُوا بِوَقْعَةِ تَسْيِكُمْ وَقَعَةَ بَذَرٍ. فَتَقْدُمُ رَجُلٌ مِنَ الْمَدِينَةِ، فَسَأَلَهُ صَفْوَانٌ عَنْ عَمِيرٍ فَقَالَ: أَسْلَمَ.



فَلَعَنَهُ صَفْوَانٌ وَلَعَنَهُ الْمُشْرِكُونَ بِمَكَّةَ وَقَالُوا: صَبًا عُمَيْرُ! فَخَلَفَ صَفْوَانٌ أَلَا يَكْلُمُهُ أَبَدًا وَلَا يَنْقُضُهُ، وَطَرَحَ عِيَالَهُ. وَقَدِمَ عُمَيْرٌ عَلَيْهِمْ عَلَى تِلْكَ الْحَالِ، فَدَعَاهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ وَخَبَّرَهُمْ بِصَدَقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَاسْلَمَ مَعَهُ بِشَرِّ كَثِيرٍ).

(وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ أُمِيَّةَ، قَالَ: لَمَّا قَدِمَ عُمَيْرُ بْنُ وَهَبٍ نَزَلَ فِي أَهْلِهِ وَلَمْ يَقْرُبْ صَفْوَانُ بْنُ أُمِيَّةَ، فَظَهَرَ الْإِسْلَامَ وَدَعَا إِلَيْهِ، فَتَلَفَّ صَفْوَانٌ فَقَالَ: قَدْ عَرَفْتُ حِينَ لَمْ يَبْدَأْ بِي قَبْلَ مَنَزَلِهِ، وَإِنَّمَا رَحِلَ مِنْ عِنْدِي، أَنَّهُ قَدْ ارْتَكَبَ، وَلَا أَكْلُمُهُ مِنْ رَأْسِي أَبَدًا، وَلَا أَنْقُضُهُ وَلَا عِيَالَهُ بِنَاقِضَةٍ أَبَدًا).

وهذا مثل من أمثلة التعصب الأعمى، والانتماء البقيض الذي يُعَمِّي ويَصُم، نحو المبادئ الموروثة من غير أعمال عقل، أو تدبير فكر فيما يراه، ومدى موافقته للحق أو مخالفته إياه. فكان النظر السليم يقتضي من صفوان أن يفكر مليًا في العاقبة التي آل إليها أمر صاحبه عمير بن وهب وقد ضحى بسداد ديونه، والنفقة على عياله، فما الذي دفعه إلى ذلك؟ لكنها (لَا تَنْتَزِلُ إِلَّا بِشَرِّ) وَلَكِنْ تَقْنِي الْقُلُوبَ إِلَى (بِالشُّنْثَرِ) (الحج: ٤٦).

(فَوَقَّفَ عَلَيْهِ عُمَيْرٌ، وَهُوَ فِي الْحَجَرِ، فَقَالَ: أَيَا وَهَبُ! فَاعْرَضَ عَنْهُ، فَقَالَ عُمَيْرُ: أَنْتَ سَيِّدٌ مِنْ سَادَاتِنَا، أَرَأَيْتَ الَّذِي كُنَّا عَلَيْهِ مِنْ عِبَادَةِ حَجَرٍ وَالدِّجِّ لَهُ، أَهَذَا دِينٌ؟ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ. فَلَمْ

يُجِبْهُ صَفْوَانُ بِكَلِمَةٍ. (إمتاع الأسماع (١٢/١٧٢) لتقي الدين المقرئ ت ٨٤٥هـ).

### عاقبة صفوان بن أمية

رَوَى أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ أَنَّ صَفْوَانَ بْنَ أُمِيَّةَ قَتَلَ أَبَاهُ أُمِيَّةَ بْنَ خَلْفٍ يَوْمَ بَدْرٍ كَافِرًا، وَلَمَّا فَتَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ، هَرَبَ صَفْوَانُ بْنُ أُمِيَّةَ إِلَى جَدِّهِ، فَاتَى عُمَيْرُ بْنُ وَهَبٍ، وَهُوَ ابْنُ عَمِّ صَفْوَانَ، إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَمَعَهُ ابْنَتُهُ وَهَبُ بْنُ عُمَيْرٍ، فَطَلَبَا لَهُ أَمَانًا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَامَنَهُ، وَبَعَثَ إِلَيْهِ بِرَدَانِهِ، أَوْ بِبَرْدَةِ لَهُ، وَقِيلَ: بِعَمَامَتِهِ الَّتِي دَخَلَ بِهَا مَكَّةَ أَمَانًا لَهُ، فَادْرَكَهُ وَهَبُ بْنُ عُمَيْرٍ، فَرَجَعَ مَعَهُ، فَوَقَّفَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَنَادَاهُ فِي جَمَاعَةٍ مِنَ النَّاسِ: يَا مُحَمَّدُ، إِنَّ هَذَا وَهَبُ بْنُ عُمَيْرٍ يَزْعُمُ أَنَّكَ أَمَنْتَنِي عَلَى أَنْ لِي مَسِيرٌ شَهْرَيْنِ. فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: انْزِلْ أَبَا وَهَبٍ. فَقَالَ: لَا حَتَّى تَبْرِينَ لِي. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: انْزِلْ وَلَكَ مَسِيرٌ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ. فَهَبَزَ، وَسَارَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى حَنْزَلٍ، وَاسْتَعَارَ مِنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِلَاحًا، فَقَالَ: طَوْعًا أَوْ كَرْهًا، فَقَالَ: "بَلْ طَوْعًا عَارِيَةً مَضْمُونَةً". فَاعَارَهُ، وَشَهِدَ حَنْزَلًا كَاهِرًا.

فلما انهزم المسلمون قال كلدة بن الحنبل، وهو أخو صفوان لأمه: ألا بطل السحرا فقال صفوان: اسكت. فض الله فاك.

هو الله لأن يريني (يرأسني) رجل من قريش أحب إلي من أن يريني رجل من هوازن. يعني عوف بن مالك النضري زعيم هوازن، ولما ظفر المسلمون أعطاه رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يوم حنين.

عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ صَفْوَانَ، أَنَّهُ قَالَ: «أَعْطَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حَنْزَلٍ، وَأَنَّهُ لَا يُفْضِ النَّاسَ إِلَيَّ، فَمَا زَالَ يُعْطِينِي حَتَّى إِنَّهُ لَأَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ، رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ.

ولما رأى صفوان كثرة ما أعطاه رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: وَاللَّهِ مَا طَابَتْ بَهْدًا إِلَّا نَفْسٌ نَبِيٍّ، فَاسْلَمَ. وَكَانَ مِنَ الْمُؤَلَّفَةِ، وَحَسَنَ إِسْلَامِهِ وَأَقَامَ بِمَكَّةَ، فَقِيلَ لَهُ: مِنْ لَمْ يَهَاجِرْ هَلَكَ، وَلَا إِسْلَامَ لَنْ لَا هِجْرَةَ لَهُ، فَقَدِمَ الْمَدِينَةَ مَهَاجِرًا، فَنَزَلَ عَلَى الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، فَذَكَرَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "لَا هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ. وَقَالَ: عَلَى مَنْ نَزَلَتْ؟ فَقَالَ: عَلَى الْعَبَّاسِ. فَقَالَ: نَزَلَتْ عَلَى أَشَدِّ قَرِيشٍ لِقَرِيشٍ حَبًّا.

ثم قال له: ارجع أبا وهب إلى أباطح مكة، فمقروا على سكتانكم". فرجع إليها، وأقام بها حتى مات. أسد الغابة (٤٠٦/٢).

فانظروا كيف تصنع أخلاق الإسلام السامية، مع القلوب المتحجرة المستعصية.

والحمد لله رب العالمين.

# قصة قبض ملك الموت

## لروح إدريس (عليه السلام)

### في السماء



(سلسلة ١٩٠)

نواصل في هذا العدد تقديم البحوث العلمية الحديثية للقارئ الكريم حتى يقف على حقيقة هذه القصة التي اشتهرت على ألسنة القصاص والوعاظ. وانتشرت في كتب التفسير، وإلى القارئ الكريم التخريج والتحقيق؛

علي حشيش

عدد ١٤٣٧ هـ

أولاً: متن القصة:

رُوي عن هلال بن يساف قال: سألت ابن عباس كعباً وأنا حاضر، فقال له: ما قول الله تعالى لإدريس: «ورَفَعْنَاهُ مَكَاناً عَالِيًا» (مريم: ٥٧)؟ قال كعب: «أما إدريس، فإن الله أوحى إليه: إني رافع لك كل يوم مثل عمل جميع بني آدم، فأحب أن تزداد عملاً. فأثابه خليل له من الملائكة، فقال له: إن الله أوحى إليّ كذا وكذا، فكلّم لي ملك الموت فليؤخرني حتى أزداد عملاً؛ فحمّله بين جناحيه، ثم صعد به إلى السماء، فلما كان في السماء الرابعة، تلقاه ملك الموت منحدراً، فكلّم ملك الموت في الذي كلمه فيه إدريس، فقال ملك الموت: وأين إدريس؟ فقال: هو ذا على ظهري. قال ملك الموت: فاعجب بعثت أقبض روح إدريس في السماء الرابعة، فجعلت أقول: كيف أقبض روحه في السماء الرابعة وهو في الأرض؟ فقبض روحه هناك؛ فذلك قول الله تبارك وتعالى: «ورَفَعْنَاهُ مَكَاناً عَالِيًا» (مريم: ٥٧)».

ثانياً: التخريج:

أخرج الخبر الذي جاء به هذه القصة شيخ المفسرين الإمام أبو جعفر محمد بن جرير الطبري (٢٢٤هـ - ٣١٠هـ) في تفسيره المسمى «جامع البيان» (٣٨٨/٨) (ج ٢٣٧٦٨) قال: حدثنا يونس بن عبد الأعلى، قال: أخبرنا ابن

وهب، قال: أخبرني جرير بن حازم، عن سليمان الأعمش، عن شمر بن عطية، عن هلال بن يساف، قال: سألت ابن عباس كعباً وأنا حاضر فقال له: ما قول الله تعالى لإدريس: «ورَفَعْنَاهُ مَكَاناً عَالِيًا» (مريم: ٥٧). قال كعب:.. القصة.

ثالثاً: التحقيق:

هذا الخبر الذي جاء به هذه القصة خير باطل؛ لما فيه من علل، الأولى: التدليس؛ مما أوردناه آنفاً من التخريج يتبين أن هذا الخبر من طريق جرير بن حازم عن سليمان الأعمش عن شمر بن عطية به.

١- وسلمان بن مهران الأعمش مدلس، ولقد بين ذلك الحافظ ابن حجر في «النكت على كتاب ابن الصلاح» (٢/٦٤٠)، فقال: «من أكثروا من التدليس وعرفوا به وهم؛ فذكرهم في خمسة وثلاثين مدلساً منهم سليمان الأعمش».

٢- قال الإمام الذهبي في «الميزان» (٢/٢٢٤/٣٥١٧): «سليمان بن مهران الكاهلي الكوفي الأعمش ما نقموا عليه إلا التدليس».

أهـ.

٣- وذكر الذهبي عن الجوزجاني قال: «قال وهب بن زمة المزوي: سمعت ابن المبارك يقول: إنما أفسد حديث أهل الكوفة أبو إسحاق،

والأعمش.. اهـ.

٤- وقال الذهبي: «الأعمش يدلّس، وربما يدلّس عن ضعيف ولا يدري به، فمتى قال: حدثنا، فلا كلام، ومتى قال: عن، تطرق إليه احتمال التدليس إلا في شيوخ له أكثر عنهم: كإبراهيم، وأبي وائل، وأبي صالح السمان، فإن روايته عن هذا الصنف محمولة على الاتصال.. اهـ.

عدم انطباق هذه القاعدة على هذا الخبر، فإبراهيم هو ابن يزيد النخعي، وأبو وائل هو شقيق بن سلمة الأسدي، وأبو صالح السمان، هو ذكوان أبو صالح السمان، ورواية الأعمش عنهم محمولة على الاتصال. فهذه القاعدة لم تنطبق على الخبر الذي جاءت به هذه القصة؛ حيث تبين من التخرّيج أن سليمان الأعمش لم يرو هذا الخبر عن أحد من هؤلاء الثلاثة، ولكنه رواه عن شمر بن عطية، ولم يصرح فيه بالسماع بل عنعن، قال الحافظ ابن حجر في «شرح النخبة» (ص ٤٣): «وحكم من ثبت عنه التدليس إذا كان عدلاً ألا يقبل منه إلا ما صرح فيه بالتحديث على الأصح».. اهـ.

٥- ومن دقيق فقه الصناعة الحديثية في التدليس وما يتعلق بالأعمش؛ ما كان من رواية شعبة عن سليمان الأعمش، ففي طبقات المدلسين للحافظ ابن حجر (ص ٨٨) نقل الحافظ عن البيهقي قوله في «المعرفة» (١/١٥١) الأثر (٢٠٣)، «وروي عن شعبة أنه قال: كفيتمكم تدليس ثلاثة: الأعمش، وأبي إسحاق، وقتادة»..

قال الحافظ ابن حجر عقب إيراد هذا القول: «فهذه قاعدة جيدة في أحاديث هؤلاء الثلاثة أنها إذا جاءت من طريق شعبة دلت على السماع ولو كانت معنونة»..

عدم انطباق هذه القاعدة على هذا الخبر فلقد تبين من تخرّيج الخبر الذي جاءت به هذه القصة أنه لم يكن من رواية شعبة عن الأعمش، ولكنه من رواية جرير بن حازم عن الأعمش، ويتطابق هذه القواعد الثلاثة تصبح رواية الأعمش لهذا الخبر مردودة لتدليسه؛

١- لأنه عنعن ولم يصرح بالسماع؛ كما هو مبين من التخرّيج.

٢- هذا الخبر لم يكن من رواية الأعمش عن شيوخه الذين أكثر عنهم كما بينا آنفاً.

٣- هذا الخبر لم يكن من رواية شعبة عن الأعمش،

كما بينا آنفاً.

وبعدم توافر هذه الشروط كما هو مبين في قواعد أنمة الجرح والتعديل يصبح هذا الخبر فاسداً كما هو مبين من قول ابن المبارك أيضاً.

العلة الأخرى:

لقد بين هذه العلة الإمام الحافظ ابن كثير في «تفسيره» (١٤٨/٥) للآية (٥٧) من سورة مريم في قوله تعالى: «ورفعناه مكاناً علياً»، فقال: «قد روى ابن جرير هاهنا أثراً غريباً عجيباً فقال: حدثني يونس بن عبد الأعلى أنبأنا ابن وهب، أخبرني جرير بن حازم عن سليمان الأعمش، عن شمر بن عطية، عن هلال بن يساف قال: سألت ابن عباس كعباً وأنا حاضر، فقال: «ما قول الله عز وجل لإدريس: «ورفعناه مكاناً علياً»؟ فقال كعب: أما إدريس فإن الله أوحى إليه...» القصة.

قال الإمام الحافظ ابن كثير: «هذا من أخبار كعب الأخبار الإسرائيلية وفي بعضه نكارة».. اهـ.

قلت:

١- لقد بين الحافظ ابن كثير هذا الأثر الذي جاءت به هذه القصة؛ حيث قال في صدره: «إنه أثر غريب عجيب»، ثم قال في عجزه: «هذا من أخبار كعب الأخبار الإسرائيلية، وفي بعضه نكارة».. اهـ.

٢- وهذا يدل على إتقان الحافظ ابن كثير لهذا الفن؛ حيث قال الذهبي في «المختصر»: «الحافظ ابن كثير، الإمام المفتي المحدث البارع ثقة متقن محدث متقن، ولذلك قال السيوطي في «ذيل طبقات الحفاظ» (ص ٣٦٢): «الحافظ ابن كثير، هو العمدة في علم الحديث معرفة صحيح الحديث وسقيمه وعلمه واختلاف طرقه ورجاله جرحاً وتعديلاً».. اهـ.

٣- وقول الإمام الحافظ ابن كثير عن هذا الأثر الذي جاءت به القصة: «أثر غريب عجيب»، قول محدث متقن له معناه كما بينه الإمام السيوطي في «التدريب» (١٨٢/٢) حيث ذكر أقوال الأنمة:

أ- قال الإمام أحمد بن حنبل: «لا تكتبوا هذه الأحاديث الغرائب فإنها مناكير، وعامتها عن الضعفاء»..

ب- وقال الإمام مالك: «شر العلم الغريب»..

ج- وروى ابن عدي عن أبي يوسف قال: «من طلب الدين بالكلام تزندق. ومن طلب غريب الحديث كذب»..



قلت: من أقوال هؤلاء الأئمة الأعلام يتبين معنى قول الإمام الحافظ ابن كثير: «هذا أثر غريب عجيب».

٤- قول الإمام الحافظ ابن كثير عن هذا الأثر الذي جاءت به هذه القصة: «من أخبار كعب الأخبار الإسرائيلية، وفي بعضه نكارة».

يتبين منه الآتي:

أ- أنه لا أصل له في المرفوع.

ب- فمدار هذا الأثر يرجع إلى نقل كعب الأخبار عن كتب بني إسرائيل.

ج- قال شيخ الإسلام ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (٢٥٧/١): «مثل هذا لا يجوز أن تبني عليه الشريعة، ولا يحتج به في بعض الدين باتفاق المسلمين. فإن هذا من جنس الإسرائيليات ونحوها التي لا تعلم صحتها إلا بنقل ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم، وهذه لو نقلها مثل كعب الأخبار ووهب بن منبه وأمثالهما ممن ينقل أخبار (الابتداء، وقصص المتقدمين) عن أهل الكتاب لم يجز أن يُحتج بها في دين المسلمين باتفاق المسلمين».

د- وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (١٥١/١٥): «ولما فتح المسلمون البلاد كانت الشام ومصر ونحوهما مملوءة من أهل الكتاب، النصارى واليهود، فكان من أكثرهم حديثاً عن أهل الكتاب كعب الأخبار، وقد قال معاوية رضي الله عنه: «ما رأينا في هؤلاء الذين يحدثونا عن أهل الكتاب أصدق من كعب، وإن كنا ننبلو عليه الكذب أحياناً، ومعلوم أن عامة ما عند كعب أن ينقل ما وجدته في كتبهم، ولو نقل ناقل ما وجدته في الكتب عن نبينا صلى الله عليه وسلم لكان فيه كذب كثير، فكيف بما في كتب أهل الكتاب مع طول المدة، وتبديل الدين، وتفرق أهله وكثرة أهل الباطل فيه، وهذا باب ينبغي للمسلم أن يعتني به، وينظر ما كان عليه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين هم أعلم الناس بما جاء به، وأعلم الناس بما يخالف ذلك من دين أهل الكتاب والمشركين، والمجوس، والصابئين، فإن هذا أصل عظيم».

هـ- قلت: وما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية من قول معاوية رضي الله عنه في كعب الأخبار أخرجه الإمام البخاري في «صحيحه» (٧٣٦١) قال:

«وقال أبو اليمان: أخبرنا شعيب عن الزهري، أخبرنا حميد بن عبد الرحمن أنه سمع معاوية يحدث رهطاً من قريش بالمدينة، وذكر كعب الأخبار فقال: إن كان من أصدق هؤلاء المحدثين الذين يحدثون عن أهل الكتاب، وإن كنا مع ذلك لننبلو عليه الكذب».

ن- فائدة حديثة،

قال الحافظ ابن حجر في الفتح (٣٤٦/١٣):

«قوله: (وقال أبو اليمان) كذا عند الجميع، ولم أره بصيغة حدثنا، وأبو اليمان من شيوخه، فإما أن يكون أخذه عنه مذاكرة، وإما أن يكون ترك التصريح بقوله: حدثنا لكونه أشراً موقوفاً، ويحتمل أن يكون مما فاتته سماعه، ثم وجدت الإسماعيلي أخرجه عن عبد الله بن العباس الطيالسي عن البخاري قال: حدثنا أبو اليمان. ومن هذا الوجه أخرجه أبو نعيم، فذكره، فظهر أنه مسموع له، وترجح الاحتمال الثاني، ثم وجدت في التاريخ الصغير للبخاري قال: حدثنا أبو اليمان».

قلت: لذلك قال الحافظ السخاوي في «فتح المفيث» (٦٣/١): «وبما تقدم تأيد حمل قول البخاري، ما أدخلت في كتابي إلا ما صح، على مقصوده به، وهو الأحاديث الصحيحة المسندة دون التعاليق والأخبار الموقوفة على الصحابة فمن بعدهم والأحاديث المترجم بها، ونحو ذلك».

هـ- قوله: «من أصدق هؤلاء المحدثين»، قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» (٣٤٦/١٣): «والمراد بالمحدثين: أنداد كعب ممن كان من أهل الكتاب وأسلم، فكان يحدث عنهم، وكذا من نظر في كتبهم فحدث عما فيها».

و- قوله: «وإن كنا مع ذلك لننبلو عليه الكذب»، نقل الحافظ ابن الجوزي أنه قال: «المعنى أن بعض الذي يخبر به كعب عن أهل الكتاب يكون كذباً، لا أنه يتعمد الكذب».

ي- قال الحافظ ابن حجر في «التهذيب» (٣٩٣/٨): «كعب بن ماتع الحميري أبو إسحاق المعروف بكعب الأخبار ذكره ابن سعد في الطبقة الأولى من تابعي أهل الشام، وقال: كان على دين يهود فأسلم وقدم المدينة، ثم خرج إلى الشام فسكن حمص حتى توفى بها سنة ثنتين وثلاثين في خلافة عثمان وفيها أرضه غير واحد. ثم نقل

عن ابن حبان أنه قال: «قد بلغ مائة وأربع سنين».

وقال الحافظ ابن حجر في «الإصابة» (٦٤٨/٥): «والراجح أن إسلامه كان في خلافة عمر رضي الله عنه».

#### رابعاً: الاستنتاج

نستنتج مما أوردناه أنفاً أن قصة «قبض ملك الموت لروح إدريس عليه السلام في السماء الرابعة»:

١- قصة واهية خبرها فاسد؛ لتدليس الأعمش، ولم يصرح بالسماع كما بينا أنفاً مع توافر الشروط التي تجعل رواية الأعمش لا تقبل عند العنينة.

٢- وهذه القصة من الغرائب العجيبة المنكرة كما بينا من أقوال الأئمة أنفاً.

٣- وأن هذه القصة لا أصل لها في المرفوع، بل هي من أخبار كعب الأحبار الإسرائيليات ولم يجر أن يحتج بها في دين المسلمين باتفاق المسلمين. كما بينا من أقوال الأئمة أنفاً حول هذه الإسرائيليات المنكرة.

٤- وأن مدار الخبر الذي جاءت به القصة يرجع إلى نقل كعب الأحبار عن كتب بني إسرائيل. ولقد بينا من الخبر الذي أخرجه الإمام البخاري في صحيحه من قول معاوية رضي الله عنه: «وأن كنا مع ذلك لنُبلو عليه الكذب»، أي: أن بعض الذي يخبر به كعب عن أهل الكتاب يكون كذباً؛ لا أنه يعتمد الكذب، كما بينا من أقوال الأئمة، وانطباق ذلك على هذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة الغريبة العجيبة.

#### خامساً: وظيفة الملك الذي حمل

إدريس عليه السلام بين جناحيه؛

أخرج ابن أبي شيبة في «المصنف» (٤٣٦/١٠) (ح ٣٢٤٨١) عن ابن عباس قال: سألت كعباً عن رفع إدريس مكاناً علياً فقال: «أما رفع إدريس مكاناً علياً، فكان عبداً نقياً، يرفع له من العمل الصالح ما يرفع لأهل الأرض في أهل زمانه، قال: فعجب الملك الذي كان يصعد عليه عمله، فاستأذن ربه إليه، قال: رب ائذن لي إلى عبدك هذا فأزوره فأذن له فنزل، فقال: يا إدريس، أبشر فإنه يُرفع لك من العمل الصالح ما يرفع لأهل الأرض، قال: وما علمك؟ قال: إني ملك، قال: وإن كنت ملكاً، قال: فأني على الباب الذي يصعد عليه عملك، قال: أفلا تشفع لي إلى ملك الموت فيؤخر من أجل أزداد شكراً وعبادة؟ قال الملك: لا يؤخر الله نفساً إذا جاء أجلها، قال: قد علمت ولكنه أطيّب لنفسه، فحمله الملك على

جناحه فصعد به إلى السماء، فقال: يا ملك الموت، هذا عبد تقي نبي يرفع له من العمل الصالح ما لا يرفع لأهل الأرض، وإنه أعجبتني ذلك، فاستأذنت إليه ربي، فلما بشرته بذلك سألتني لأشفع له إليك لتؤخر من أجله فيزداد شكراً وعبادة لله، قال؟ ومن هذا؟ قال: إدريس فنظر في كتاب معه حتى مر باسمه، فقال: والله ما بقي من أجل إدريس شيء، فمحاها فمات مكانه».

قلت: رحم الله الإمام الحافظ ابن كثير الذي بين لنا أن هذه القصة خرافة إسرائيلية عندما قال: «هذا أثر غريب عجيب من أخبار كعب الأحبار الإسرائيليات وفي بعضه نكارة».

سادساً: وظيفة الملك الذي حمل إدريس عليه السلام فيما أوردته القرطبي:

لقد أورد الإمام القرطبي في «تفسيره» (١٠٨/٦) قصة الملك الذي حمل إدريس عليه السلام على جناحه قال: «وكان سبب رفعه ما قال كعب: إن إدريس عليه السلام سار ذات يوم في حاجة فأصابه وهج الشمس، فقال: يا رب، أنا مشيت يوماً فكيف بمن يحملها خمسمائة عام في يوم واحد اللهم خفف عنه من ثقلها، يعني الملك الموكل بملك الشمس، وأحمل عنه من حرها، فلما أصبح الملك وجد من خفة الشمس والظل ما لا يعرف، فقال: يا رب خلقتني لحمل الشمس فما الذي قضيت فيه؟ فقال الله تعالى: أما إن عبدي إدريس سألتني أن أخفف عنك حملها وحرها فأجبت، فقال: يا رب اجمع بيني وبينه واجعل بينه وبينه خلة، فأذن الله له حتى أتى إدريس... القصة.

قلت: انظر في متن القصة عند الطبري، «فأناه خليل له من الملائكة».

اهـ. رحم الله ابن كثير في تحقيقه لهذا الخبر قال: «هذا أثر غريب عجيب من أخبار كعب الأحبار الإسرائيليات المنكرة».

اهـ. قلت: ويغني عن هذه الغرائب المنكرة والإسرائيليات الباطلة، ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث مالك بن صعصعة المتفق عليه، قال النبي صلى الله عليه وسلم: «هَاتَيْنَا السَّمَاءَ الرَّابِعَةَ قِيلَ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: جَبْرِيلُ. قِيلَ: مَنْ مَعَكَ؟ قِيلَ: مُحَمَّدٌ. قِيلَ: وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ؟ قِيلَ: نَعَمْ. قِيلَ: مَرْحَبًا بِهِ. وَلَنَعْمَ الْمَجِيءُ جَاءَ. فَاتَّيَتْ عَلَى إِدْرِيسَ فَسَلَّمَتْ عَلَيْهِ، فَقَالَ: مَرْحَبًا بِكَ مِنْ أَخٍ وَنَبِيٍّ».

هذا ما وقفني الله إليه. وهو وحده من وراء القصد.

# قُرْآنُ الْمَلَكَةِ وَالنَّقْلِ وَالْعَقْلِ عَلَى حَمْلِ صِفَاتِ اللَّهِ (الْخَيْرِيَّة) وَ(الضَّالِّيَّة) عَلَى ظَاهِرِهَا دُونَ الْمَجَازِ

جميع من صنّفوا من أهل السنة في أمور الاعتقاد لاسيما ما تعلق منها بباب الصفات، على: التمسك بظواهر النصوص والتحذير من مخالفتها.. كونها - دون العقل - هي مصدر التلقي



أ.د. محمد عبد العليم الدسوقي

إهداء

الاستاذ بجامعة الأزهر

ولأنه لا سبيل لرد هذه الألوان من الفتن إلا بما ذكرنا من تجريد اتباع الرسول وتحكيمه في كل شيء، كان تضاهر أئمة العلم واختلاف عباراتهم في كل ما صنّفوه من كتب الاعتقاد - لاسيما ما تعلق منها بـ (توحيد الصفات) - على التأكيد على هذا الأصل.

أئمة السنة في تصانيفهم في (توحيد الصفات) ..

على اتباع ظواهر النصوص، خلافاً للأشاعرة؛

ونذكر من هذا قول العالم الزاهد سهل التستري فيما نقله عنه الهروي في (ذم الكلام وأهله) ٣٧٨/٤: "ما أحد ترك الظاهر إلا خرج إلى الزندقة" .. وقول الإمام أحمد في أول كتابه (الرد على الجهمية والزندقة): "الحمد لله الذي جعل في كل زمان فترة من الرسل، بقايا من أهل العلم يدعون من ضل إلى الهدى، ويصبرون منهم على الأذى، يُحيون بكتاب الله الموتى، ويُبصرون بنور الله أهل العمى، فكم من قتيل لإبليس أحيوه، وكم من تائه هُدوه، فما أحسن أثرهم على الناس، وأقبح أثر الناس عليهم، ينقون عن كتاب الله تحريف الغالين، وانتحال المبطلين، وتأويل الجاهلين الذين عقدوا ألوية البدع، وأطلقوا عقال الفتنة، فهم مختلفون في الكتاب يقولون على الله، وفي الله وفي كتاب الله بغير علم، يتكلمون بالمتشابه من الكلام ويخدعون جهال الناس بما يشبهون عليهم".

إلى أن قال بعد أن ذكر من الصفات ما ذكر، "فرحم الله من عقل عن الله ورجع عن القول

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن والاه.. وبعد، فإن من أعظم ما أصاب المسلمين في معتقدتهم في (توحيد الله في صفاته) من ظهرت بدعة الجهمية، هي: شبهة: تأويل نصوصه واعتقاد أن ظواهر هذه النصوص مما يتنافى مع العقل أو مما لا يجوز نسبته إلى الله، وهي بعد لا تعدو أن تكون فتنة جعلت الأمة فرقا وشيعا، "ولا ينجي من هذه الفتنة إلا تجريد اتباع الرسول، وتحكيمه في حق الدين ووجهه، ظاهره وباطنه، عقائده، وأعماله، حقائقه، وشرائعه، فيتلقى عنه حقائق الإيمان، وشرائع الإسلام، وما يُثبته لله من الصفات والأفعال والأسماء وما ينفيه عنه، كما يُتلقى عنه وجوب الصلوات، وأوقاتها، وأعدادها، ومقادير نَصَب الزكاة، ومستحقّيها، ووجوب الوضوء، والغسل من الجنابة وصوم رمضان، فلا يجعله رسولا في شيء دون شيء من أمور الدين، بل هو رسول الله في كل شيء تحتاج إليه الأمة في العلم والعمل، لا يتلقى إلا عنه، ولا يؤخذ إلا منه، فالهedy كله دائر في أقواله وأفعاله، وكل ما خرج عنها فهو ضلال، فإذا عقد المتلقي قلبه على ذلك وأعرض عما سواه ووزنه بما جاء به الرسول، فهذا الذي ينجيه من فتنة الشبهات، وإن فاتته ذلك أصابه من فتنتها بحسب ما فاتته منه..

وهذه الفتنة تنشأ تارة من فهم فاسد، وتارة من نقل كاذب، وتارة من حق ثابت خفي على الرجل فلم يظفر به، وتارة من غرض فاسد وهوى متبع، فهي: من عمى في البصيرة، وفساد في الإرادة"، كذا في (إغاثة اللهاون) ص ٤٣١..



الذي يخالف الكتاب والسنة، وقال بقول العلماء وهو قول المهاجرين والأنصار، وترك دين الشيطان ودين جهم وشيعته.

وفي آخر كتابه عن (الصفات) ساق الدارقطني جملة من أقوال أئمة السلف كلها تنص على التسليم والأخذ والتحدث بالنصوص وإمرارها على ظواهرها، كونها كما في العلو للذهبي ص ١٨٣، ١٩٢، بينة واضحة في اللغة، لا يجوز صرفها إلى المجاز بنوع من التأويل.. وبعد ذكره الأخبار عن بدء الخلق وأسماء الله، راح الحافظ ابن منده (ت ٣٩٥) يخصص الجزء الأخير من كتابه (التوحيد ومعرفة أسماء الله وصفاته) في، (ذكر معرفة صفات الله التي وصف بها نفسه وأنزل بها كتابه وأخبر بها الرسول على سبيل الوصف لربه مبيناً ذلك لأئمة)، معللاً ذلك بـ "أن الله امتدح نفسه بصفاته، وصدق به المصطفى وبين مراد الله فيما أظهره لعباده، وكان ذلك مفهوماً عند العرب غير محتاج إلى تأويلها". ثم طفق يعدد الصفات الخبرية والفعلية ويذكر مع كل صفة منها الآيات المتلوة والأخبار الماثورة التي تدلل على كل صفة على حدة، وختم ذلك بقوله ص ٣٠٩، "هذه الأخبار في الصفات، نروها من غير تمثيل ولا تشبيه ولا تكييف ولا قياس ولا تأويل، على ما نقلها السلف عن الصحابة عن المصطفى عليه السلام، ونجهل من تكلم فيها إلا ببيان عن الرسول أو خبر صحابي حضر التنزيل والبيان، ونتبرأ إلى الله مما يخالف القرآن وكلام الرسول" اهـ.

وللإمام الشوكاني رسالة (التحفة)، جعلها في الرد على من سألته عن (ما يقول فقهاء الدين في آيات الصفات وأخبارها اللاتي نطق بها الكتاب وأفصحت عنها السنة)، فكان مما أجاب به ص ١٨، قوله، "إن المذهب الحق في الصفات، هو، إمرارها على ظاهرها من غير تأويل، وأن ذلك هو مذهب السلف من الصحابة والتابعين وتابعيهم". وقوله قبل، "إن الحق، هو ما كان عليه خير القرون ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم، وقد كانوا رحمهم الله وأرشدنا إلى الاقتداء بهم والاهتداء بهديهم، يُمرّون أدلة الصفات على ظاهرها لا يتكلفون علم ما لا يعلمون ولا

يتأولون، وهذا هو المعلوم من أقوالهم وأفعالهم والمتقرر من مذاهبهم، لا يشك فيه شاك ولا ينكره منكر ولا يجادل فيه مجادل، وإن نزع بينهم نازع، أوضحوا للناس أمره وبينوا لهم أنه على ضلالة، وصرحوا بذلك في الجامع والمحاغل، وحذروا الناس من بدعته"، وهكذا ينبغي أن يكون عليه كل جاد سالك طريق الحق والرشاد.

و(أبو يعلى) و(ابن قدامة) يؤلفان في إبطال التأويل وذمه، ويحزمان رد الأخبار والتشاغل عنها بتأويلها على ما ذهب إليه الأشعرية، وفي ص ٢٦، ٤٢، ٤٣ من كتابه (إبطال التأويلات) وإبان سوقه لعبارات أئمة السنة في إثبات الصفات وحملها على ظاهرها، يقول القاضي أبو يعلى (ت ٤٥٨)، وكما في العلو للذهبي ص ١٨٣ ومختصره للألباني ٢٧٠، "لا يجوز رد هذه الأخبار على ما ذهب إليه جماعة من المعتزلة، ولا التشاغل بتأويلها على ما ذهب إليه الأشعرية، والواجب حملها على ظاهرها وأنها صفات لله تعالى لا تشبه صفات الموصوفين بها من الخلق، لكن ما روي عن أئمة أصحاب الحديث، أنهم حملوها على ظاهرها..

ويدل على إبطال تأويلها أن الصحابة ومن بعدهم حملوها على ظاهرها، ولم يتعرضوا لتأويلها ولا صرفها عن ظاهرها، فلو كان التأويل سائفاً لكانوا إليه أسبق لما فيه من إزالة التشبيه.. كما يدل على إبطاله، أن من حمل اللفظ على ظاهره حمله على حقيقته، ومن تأول عدل به عن الحقيقة إلى المجاز، ولا يجوز إضافة المجاز إلى صفاته"، يزعم أن ظاهرها التشبيه، كذا فسره الذهبي الذي علق يقول، "المتأخرون من أهل النظر قالوا مقالة مؤلدة، ما علمت أحداً سبقهم بها، قالوا، هذه الصفات تَمُرُّ كما جاءت ولا تؤوّل، مع اعتقاد أن ظاهرها غير مراد، فتفرع من هذا أن الظاهر يعني به أمران،

**أحدهما:** أنه لا تأويل لها غير دلالة الخطاب كما قال السلف، (الاستواء معلوم)، وكما قال سفيان وغيره، (قراءتها تفسيرها)، يعني أنها بينة واضحة في اللغة، لا يُبتنى لها مضائق التأويل والتحريف، وهذا هو مذهب السلف، مع اتفاقهم على أنها لا تشبه صفات البشر بوجه.

**الثاني:** أن ظاهرها هو الذي يتشكل في الخيال من الصفة، كما يتشكل في الذهن من وصف البشر، فهذا غير مراد، فإن الله وإن تعددت صفاته فإنه حق، ولكن ما لها مثل ولا نظير" اهـ.

على أن كلام الذهبي الذي يمثل القول الفصل في قضية الصفات، حجة على الأشاعرة، ذلك أنهم وإن كانوا يعتقدون بأن ظاهرها لا يتشكل في الخيال، إلا أنهم حرّفوها وابتغوا لها مضائق التأويل، وإنما أردنا بهذا التنبيه على أنهم في ذلك على خلاف مع السلف.

وفي ص ١١٣ بنفس المصدر، يقول صاحب (إبطال التأويلات): "ذكر البخاري ومسلم القدم في الصحيحين جميعاً"، ثم قال: "اعلم أنه غير ممتنع حمل هذا الخبر على ظاهره، وأن المراد به: (قَدَمٌ) هو صفة لله، وكذلك (الرَّجُل).. كما نقل أبو يعلى بعدها عن أحمد قوله: حديث ("يضع قدمه)، نؤمن به ولا نرده على رسول الله"، ثم علق يقول: "فقد نص أحمد على الأخذ بظاهر ذلك، لأنه ليس في حمله على ظاهره ما يحيل صفاته ولا يخرجها عما تستحقه، لأننا لا نثبت قدماً جارحة ولا أبعاضاً، بل نثبت صفة كما أثبتنا يدين ووجهاً وسمعاً وذاتاً، وجميع ذلك صفات، وكذلك (القدم والرَّجُل) لأننا لا نصفه بالانتقال والتماسة لجهنم اهـ.

ثم صرح أبو يعلى ص ١٧٥، ١٧٨ بحمل قوله تعالى: (والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة.. الزمر/٦٧) "على ظاهره"، وبأن ذلك "غير ممتنع وراجع إلى ذاته".

ولابنه أبي الحسين محمد بن أبي يعلى صاحب (طبقات الحنابلة) قوله في كتاب (الاعتقاد): "أول ما نبدأ بذكره.. الإيمان بالله، ثم الإيمان بأن الله واحد لا يشبهه شيء وأن ما وقع في الوهم فالحله وراء ذلك"، إلى أن قال ص ٤١ وبعد ذكر جملة من الصفات وأمور الاعتقاد: "ويجب هجران أهل البدع والضلال كالشبهة والمجسمة والأشعرية والمعتزلة والرافضة والمرجئة والقدرية والجهمية

والخوارج.. وبقية الفرق المذمومة".

ولابن قدامة المقدسي صاحب المغني، قوله في (ذم التأويل) ص ١١: "ومذهب السلف: الإيمان بصفات الله التي وصف بها نفسه في آياته وتنزيله أو على لسان رسوله، من غير زيادة عليها ولا نقص منها ولا تجاوز لها، ولا تأويل لها بما يخالف ظاهرها"، ثم ذكر عبارات أئمة السنة، ويؤيد (وجوب اتباعهم والحث على لزوم مذهبهم وسلوك سبيلهم بموجب الكتاب والسنة).

إلى أن قال ص ٥٠: "إن الصحابة أجمعوا على ترك التأويل بما ذكرنا عنهم، وكذلك أهل كل عصر بعدهم، ولم يُنقل التأويل إلا عن مبتدع أو منسوب إلى بدعة، والإجماع حجة قاطعة، فإن الله لا يجمع أمة محمد على ضلالة.. ولأن تأويل هذه الصفات لا يخلو إما أن يكون علمه النبي وخلفاؤه الراشدون وعلماء الصحابة أو لم يعلموه، فإن لم يعلموه فكيف يجوز أن يعلم غيرهم؟ وهل يجوز أن يكون قد خبأ عنهم علماً وخبأ للمتكلمين لفضل عندهم؟، وإن كانوا قد علموه ووسعهم السكوت عنه فإنه يسعنا ما وسعهم، ولا وسع الله على من لا يسعه ما وسعهم" ..

ولابن قدامة في كتابه (لمعة الاعتقاد) ص ١٥ قوله: "كل ما جاء في القرآن أو صح عن المصطفى من صفات الرحمن، وجب الإيمان به وتلقيه بالتسليم والقبول، وترك التعرض له بالرد والتأويل"، وقوله ص ٣٢ بعد أن ذكر جملة من صفات الفعل والخبر: "فهذا وما أشبهه: نؤمن به ولا نردّه ولا نجحده، ولا نتأوله بتأويل يخالف ظاهره"، والحق أن الكتابين - على صفرهما - تاصيل في الحض على التمسك بظواهر النصوص وبما كان عليه السلف ورد ما سواهما، وهما عمدة في الاحتجاج على من ابتلينا بهم من أشاعرة الزمان.. وله كتاب ثالث في (صفة العلو) خصه لذكر النصوص والآثار في إثبات الصفات.

وممن نقل عنهم الذهبي في العلو ص ١٧٣ مقولتهم في الأخذ بالظواهر: أبو سليمان الخطابي، حيث قال في كتابه (الغنية):

”فأما الصفات وما جاء منها في الكتاب والسنن الصحيحة، فإن مذهب السلف، إثباتها وإجراؤها على ظاهرها، وقد نفاها قوم فأبطلوا ما أثبتته الله، وحققها قوم من المثبتين فخرجوا في ذلك إلى ضرب من التشبيه والتكييف، وإنما القصد، في سلوك الطريقة المستقيمة بين الأمرين“..

ومنهم الإمام ابن عبد البر، حيث ذكر الذهبي في العلو ص ١٨١ قوله وهو بالمختصر ص ٢٦٨ وبالفتح ٣٤٦/١٢، ”أهل السنة مجمعون على الإقرار بهذه الصفات الواردة في الكتاب والسنة، وأما الجهمية والمعتزلة والخوارج فكلهم ينكرها ولا يحمل منها شيئاً على الحقيقة ويزعمون أن من أقر بها مشبه، والحق فيما قاله القائلون بما ينطق به كتاب الله وسنة رسوله وهم أئمة الجماعة“.

وكان ابن عبد البر قد ذكر في التمهيد ١٣١/٧، أن ”من حق الكلام أن يحمل على حقيقته، حتى تتفق الأمة أنه أريد به المجاز، إذ لا سبيل إلى اتباع ما أنزل إلينا من ربنا إلا على ذلك، وإنما يوجه كلام الله إلى الأشهر والأظهر من وجوهه ما لم يمنع من ذلك ما يجب له التسليم، ولو ساغ ادعاء المجاز لكل مدع ما ثبت شيء من العبارات، وجلّ الله عن أن يخاطب إلا بما تفهمه العرب في معهود مخاطباتها مما يصح معناه عند السامعين“..

ومنهم الخطيب البغدادي، فقد نقل عنه الذهبي ص ١٨٥ وكذا ابن قدامة في (دم التأويل) ص ١٧ قوله، ”أما الكلام في الصفات، فأما ما روي منها في السنن الصحاح فمذهب السلف إثباتها وإجراؤها على ظواهرها“، وعليه علق الذهبي بقوله، ”والمراد بظواهرها، أي، لا باطن لا لفاظذ الكتاب والسنة غير ما وضعت له، كما قال مالك وغيره: (الاستواء معلوم)، وكذلك القول في السمع والكلام والوجه ونحو ذلك“.. ومنهم الإمام البغوي حيث نقل عنه الذهبي في العلو ص ١٩١ قوله بعد ذكره آية، (مَلْ يَظُنُّوْا اِلَّا اَنْ سَمِعُوْهُ اللهُ) (البقرة/ ٢١٠)، ”الأولى في هذه الآية وما شاكلها، أن يؤمن الإنسان بظواهرها ويكل علمها إلى الله، ويعتقد أن الله منزّه عن سمات الحدوث، على ذلك مضت أئمة السلف وعلماء السنة“.

ومنهم الحافظ أبو القاسم التيمي، فقد ذكر له الذهبي في العلو ص ١٩٢ قوله، ”مذهب مالك والثوري والأوزاعي والشافعي وحماد بن سلمة وحماد بن زيد وأحمد ويحيى بن سعيد وابن مهدي وابن راهويه، أن صفات الله التي وصف بها نفسه ووصفه بها رسوله من السمع والبصر والوجه واليدين وسائر أوصافه، إنما هي على ظواهرها المعروف المشهور، من غير كيف يتوهم فيها، ولا تشبيه ولا تأويل“.

قال ابن عيينة: كل شيء وصف الله به نفسه فقراءته تفسيره، أي هو على ظاهره لا يجوز صرفه إلى المجاز بنوع من التأويل“.

وكان مما نقله صاحب (الحجة في بيان المحجة) ١٨٨/١، ٣١٢ عن التيمي قوله، ”الكلام في صفات الله، ما جاء منها في كتاب الله أو روي بالأسانيد الصحيحة عن رسول الله، فمذهب السلف إثباتها وإجراؤها على ظاهرها ونفي الكيفية عنها“.

وقوله بعد ذكر الاستواء واليد والعين والرضا والغضب والنزول، ”فهذا وأمثاله مما صح نقله عن رسول الله، فإن مذهبنا فيه ومذهب السلف إثباته وإجراؤه على ظاهره، ونفي الكيفية والتشبيه عنه“..

وفي خطوة لحسم الأمر كعادته، يذكر الذهبي في السير ٤٤٨/١٩، أن ”قد صار الظاهر اليوم ظاهرين، أحدهما حق، والثاني باطل، فالحق، أن يقول إنه سميع بصير مريد متكلم حي، (خلق آدم بيده) وأمثال ذلك، فمنه على ما جاء، ونفهم منه دلالة الخطاب كما يليق به تعالى، ولا نقول له تأويل يخالف ذلك.. والظاهر الآخر وهو الباطل والضلال، أن تعتقد قياس الغائب على الشاهد، وتمثل الباري بخلقه، بل صفاته كذاته، وليس كمثله شيء لا في ذاته ولا في صفاته، وهذا أمر يستوي فيه الفقيه والعامي“.. على أن هؤلاء الذين ذكرنا، هم من جاء التصريح في عباراتهم بـ (إجراء الصفات على ظواهرها)، وإلا فقراءة المائة والسبعين الذين نقل عنهم الذهبي وحده، جميعهم على التمسك بما جاءت به النصوص.. وإلى لقاء آخر..

والحمد لله رب العالمين.



# العقيقة.. آداب وأحكام

محمد عبد العزيز

مكة المكرمة

نفسه، ولا يجرئ إلا بدنة أو بقرة كاملة. نص عليه.. وقال المرداوي في الإنصاف (١١١/٤): «لو عق ببدنة، أو بقرة، لم يجزه إلا كاملة. نص عليه..»

وقد استدلوا على مذهبهم بأمريين: الأول، أن العبادات توقيفية، ولم يرد إجزاء التشريك في هذا الباب. الآخر، أن العقيقة فداء نفس بنفس، فلا يجوز فيها التشريك. وانظر: تحفة المودود لابن القيم (ص ٦٤).

**المذهب الثاني:** جواز التشريك في العقيقة: قياساً على الأضحية، وهو مذهب الشافعية.

قال النووي في المجموع (٤٢٩/٨): «ولو ذبح بقرة أو بدنة عن سبعة أولاد، أو اشترك فيها جماعة جاز، سواء أرادوا كلهم العقيقة، أو أراد بعضهم العقيقة وبعضهم اللحم، كما سبق في الأضحية.. وانظر: تحفة المحتاج (٣٧١/٩)، ونهاية المحتاج (١٤٦/٨).

١. حكم التشريك في العقيقة.

٢. وقت ذبح العقيقة.

٣. هل تجوز العقيقة عن الكبير البالغ؟

٤. هل تحصل الأضحية والعقيقة بذبح شاة واحدة عنهما إن اجتمعتا في أيام الأضحي؟ فأقول وبالله التوفيق والسداد.

المسألة السادسة:

**حكم التشريك في العقيقة**

وصورة المسألة أن جمهور أهل العلم جوزوا ذبح الإبل، والبقر في العقيقة كما سبق قياساً على الهدي والأضحية.

والإبل والبقر يجوز فيهما التشريك، فتجزئ عن سبعة في مشهور مذهب أهل العلم، وذهب بعضهم إلى أن البدنة من الإبل تجزئ عن عشرة، فهل يطرأ هذا القياس هنا فيقال بجواز التشريك في العقيقة؟ مذهبان لأهل العلم:

**الأول:** للجمهور وهو أن القياس في هذا الباب لا يطرأ، وأن البدن والبقر لا يجوز فيها التشريك.

قال ابن مفلح في الفروع (١١٢/٦): «وفي المستوعب والرعاية والروضة، يعق عن

وقال الجاهل في الفتح (١٠/١٢)؛

«وذكر الرافعي بحثاً أنها تتأدى بالسُّبُع كما في الأضحية».

ولا يخفى أن مبنى قول من جَوَّز

ذبح البدن، والبقرة - وهم الجمهور -

إنما هو القياس على الهدي،

والأضحية؛ لحديث جابر رضي الله عنه قال

«خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

مهلين بالحج، فأمرنا رسول الله صلى الله

عليه وسلم، أن نشترك في الأبل والبقر، كل

سبعة منا في بدنة، رواه مسلم (٣٢٥٢)، وأبو

داود (٢٨٠٧)، والنسائي (٤٣٩٣).

فالحديث يجوز فيه التشريك نصاً، والأضحية

قياساً، فقياس العقيدة على الهدي في

التشريك قوي على أصولهم، غير أنه لم

يعرف عن السلف، والله أعلم.

#### المسألة السابعة:

#### متى تذبح العقيدة؟

تذبح العقيدة عن المولود يوم سابعه عند

جمهور أهل العلم لأحاديث منها: حديث

سمرة - رضي الله عنه - أن رسول الله - صلى

الله عليه وسلم - قال: «كل غلام مرتين

بعقيقته، تذبح عنه يوم سابعه، ويُحلق،

ويُسَمَّى». رواه أبو داود (٢٨٣٨)، والنسائي،

(١٦٦/٧)، والترمذي (١٥٢٢)، وابن ماجه

(٣١٦٥)، وقال الترمذي: حديث حسن

صحيح.

قال ابن رشد في بداية المجتهد (٦٤٩/١)؛

«وأما وقت هذا النسك فإن جمهور العلماء

على أنه يوم سابع المولود».

لكن إن ذبحها قبل السابع، أو بعده فهل تجزئ

عنه؟

#### قولان لأهل العلم:

الأول، للمالكية، فعندهم لا يعق عنه قبل

السابع، فإن ذبحها قبل فجر السابع فلا

تجزئ، وإن ذبحها بعد الفجر وقبل الشروق

فالأظهر إجزاؤها، وإن مات الغلام قبل

السابع، أو كان سقطاً فلا يعق عنه.

وحجتهم قول النبي - صلى الله عليه وسلم -:

«تذبح عنه يوم سابعه».

والى عدم إجزائها قبل السابع ذهب ابن حزم

حيث قال: «يذبح كل ذلك في اليوم السابع

من الولادة ولا تجزئ قبل اليوم السابع

أصلاً»، لكن إن مات قبل السابع فإنه يعق عنه

عنده. (انظر المحلى (٢٣٥/٦)).

فإن فات السابع فمشهور مذهب المالكية، أنها

تسقط، وقول أنه تذبح في السابع الثاني،

وقول في السابع الثالث، فلا تجزئ بعدها.

(انظر، الكافي (٤٢٥/١)، والتاج والإكليل

(٣٩٠/٤)).

وهذا القول مروى عن أم المؤمنين عائشة -

رضي الله عنها - فعن أم كرز وأبي كرز قالا:

(نذرت امرأة من آل عبد الرحمن بن أبي

بكر إن ولدت امرأة عبد الرحمن نحررت

جزوراً. فقالت عائشة رضي الله عنها، لا

بل السنة أفضل عن الغلام شاتان مكافئتان

وعن الجارية شاة تقطع جُذولاً ولا يكسر لها

عظم فيأكل ويطعم ويتصدق وليكن ذلك

يوم السابع، فإن لم يكن ففي أربعة عشر فإن

لم يكن ففي إحدى وعشرين) رواه الحاكم في

المستدرک (٢٣٨/٥)، وقال، صحيح الإسناد،

وقد ذكره الشيخ الألباني في الإرواء (٣٩٥/٤)

- (٣٩٦) علتين.

**الثاني:** أنها تجزئ قبل السابع وبعده، واليه

ذهب جمهور أهل العلم.

قال أبو الفرج عبد الرحمن بن قدامة في

الشرح الكبير (٥٨٨/٣)؛ «فإن فات الذبح في

السابع ففي أربع عشرة، فإن فات ففي إحدى

وعشرين، وهذا قول إسحاق لأنه روي عن

عائشة رضي الله عنها، والظاهر أنها لا تقوله

إلا توقيفاً فإن ذبح قبل ذلك أو بعده أجزأ

لحصول المقصود بذلك فإن تجاوز إحدى

وعشرين احتمل أن يستحب في كل سابع

فيجعله في ثمان وعشرين، فإن لم يكن ففي

خمس وثلاثين، وعلى هذا قياساً على ما

قبله، واحتمل أن يجوز في كل وقت؛ لأن هذا

قضاء فائت فلم يتوقف كقضاء الأضحية

وغيرها».

وقال ابن حزم (٢٣٤/٦): «هأن لم تذبح في اليوم السابع ذبح بعد ذلك متى أمكن فرضاً».

وعلى ذلك ابن حزم في المحلى (٢٣٩/٦) قال: «فإن قيل: فمن أين أجزتم الذبح بعد السابع؟ قلنا: لأنه قد وجب الذبح يوم السابع ولزم إخراج تلك الصفة من المال فلا يحل إبقاؤها فيه فهو دين واجب إخراجها - وبالله تعالى التوفيق».

وفي هذا خروج عن مذهبه من الجمود على الظاهر ونفي التعليل، وإن لم يشعر به. وهو الراجح إن شاء الله - تعالى..

#### المسألة الثامنة:

#### هل تجوز العقيدة عن الكبير؟

وصورة المسألة: إن بلغ الغلام أو الجارية، واكتسبها ولم يعق عنهما فهل يعقان عن نفسيهما؟

قلت: قد سبق مذهب مالك، وأنه لا يعق عنهما، وهو ظاهر مذهب أحمد، قال أبو الفرج عبد الرحمن بن قدامة في الشرح الكبير (٥٨٨/٣): «فإن لم يعق أصلاً فبلغ الغلام وكسب، فقد سئل أحمد عن هذه المسألة، فقال: ذلك على الوالد يعني لا يعق عن نفسه؛ لأن السنة في حق غيره».

وقال عطاء والحسن يعق عن نفسه؛ لأنها مشروعة عنه، ولأنه مرتين بها، فينبغي أن يشرع له فكذلك نفسه، ولنا أنها مشروعة في حق الوالد فلا يفعلها غيره كالأجنبي، وكصدقة الفطر.

وحجتهم واضحة، وهي:

١. أن العقيدة إنما شرعت سنة في حق الولي، لا في حق الولد، فالولي هو المخاطب بهذا التكليف، حتى إنها لا تفعل من مال اليتيم، إن لم يتبرع بها كافله.

٢. وأنها شرعت في حق الغلام لقوله - صلى الله عليه وسلم -: «كل غلام مرتين بعقيقته»، لا في حق الكبير البالغ، وهو لا يصح عليه إطلاق لقب الغلام، إلا باعتبار ما كان، وهو مجاز، والأصل الحقيقية.

المذهب الثاني: أنه يعق عن نفسه، وهو مذهب عطاء، والحسن (كما سبق)، ومحمد بن سيرين، ومذهب الشافعي أنها تسقط عن غير المولود إذا بلغ، وأما المولود إذا بلغ فهو مخير بين فعلها وتركها في

حق نفسه، وحجتهم النص، والمعقول، فأما المعقول فأمران:

١. أنها مشروعة في حقه في الجملة.

٢. أنه مرتين بها، فينبغي عليه أن يسعى في فكك نفسه.

وأما النص فلحديث أنس - رضي الله عنه - «أن النبي - صلى الله عليه وسلم - عاق عن نفسه بعد النبوة». رواه عبد الرزاق في المصنف (٣٢٩/٤)، والبيهقي في سننه الكبرى (١٩٧٥٠)، والبخاري في مسنده «كشف الأستار» (١٢٣٧/٧٤/٢).

قال البيهقي بعد رواية الحديث: قال عبد الرزاق: إنما تركوا عبد الله بن محرر لحال هذا الحديث.

وقال البيهقي - رحمه الله - وقد روي من وجه آخر عن قتادة، ومن وجه آخر عن أنس، وليس بشيء.

وقد ضعف الحديث جمع من أهل العلم منهم: ابن عبد البر في الاستذكار (٣٧٦/١٥)، والنووي في المجموع (٤٣١/٨)، والذهبي في ميزان الاعتدال في ترجمة: عبد الله بن المحرر، وقال: إنه من بلاياه (٥٠٠/٢)، والحافظ في التلخيص الحبير (١٤٧/٤)، واختلف قوله فيه في الفتح.

وقد صححه عبد الحق الإشبيلي في الأحكام الكبرى، وللشيخ الألباني فيه بحث جيد في السلسلة الصحيحة (٢٧٢٦/٢٢٥/٦) ذهب فيه إلى تصحيح الحديث.

قال النووي في المجموع (٤٣١/٨): «قال الرافعي فإن أخر حتى بلغ سقط حكمها في حق غير المولود وهو مخير في العقيدة عن نفسه. قال واستحسن القفال، والشاشي

أن يفعلها للحديث المروي أن النبي صلى الله عليه وسلم (عق عن نفسه بعد النبوة).

ونقلوا عن نصه في البويطي أنه لا يفعله واستغريوه. هذا كلام الرافعي.

وقد رأيت أنا نصه في البويطي قال: (ولا يعق عن كبير)، هذا لفظه بحروفه نقله من نسخة معتمدة عن البويطي. وليس هذا مخالفاً لما سبق لأن معناه (لا يعق عن البالغ غيره). وليس فيه نفي عقه عن نفسه.

وأما الحديث الذي ذكره في عق النبي صلى الله عليه وسلم عن نفسه فرواه البيهقي بإسناده عن عبد الله بن محرز - بالحاء المهملة والراء المكررة - عن قتادة عن أنس إن النبي صلى الله عليه وسلم (عق عن نفسه بعد النبوة)، وهذا حديث باطل، قال البيهقي: هو حديث منكر..

وهذا المذهب أرجح لو صح هذا الحديث إن شاء الله - تعالى..

#### المسألة التاسعة:

**هل تعصل الأضحية والعقيقة بذبح شاة**

**واحدة عنهما إن اجتمعا في أيام الأضحي؟**

الأضححية، والعقيقة نسكان يتأكد استحبابهما على الصحيح من قول أهل العلم، وإلا فمنهم من ذهب إلى وجوبهما.

وقد اختلفوا في أيهما أشد استحباباً من الآخر، وفائدة هذا الخلاف تتضح عند التزام بحيث لا يستطيع المكلف الجمع بينهما إذا اجتمعا، فمن رأى العقيقة أشد استحباباً قدمها، والعكس بالعكس.

وقد اختلفت أنظار أهل العلم أيضاً في حصول إحداها عند فعل الأخرى إذا اجتمعتا في أيام الأضحي على مذهبين:

الأول، الإجزاء. وهو أظهر القولين في مذهب أحمد وهو مذهب الحسن البصري، ومحمد بن سيرين، وقتادة، وحجتهم أنه نسك شكر اجتماع، ومقصوده إراقة دم، وقد أريق بذبح إحداها، فيجزئ عنه دم واحد كدم

التمتع أو القران والأضححية في حق الحاج، وركعتا الطواف والمكتوبة إذا اجتمعتا في حق الطائف، واجتماع العيد والجمعة في يوم، وتحية المسجد والسنة الراتبية للمكتوبة، وغسل الجمعة وغسل العيد، ونحوها....

قال المرداوي في الإنصاف (١١١/٤): «لواجتمع عقيقة وأضححية فهل يجزئ عن العقيقة إن لم يعق؟ فيه روايتان متصوستان. وأطلقهما في الضروع، وتجريد العناية، والقواعد الفقهية.

وظاهر ما قدمه في المستوعب: الإجزاء. قال في رواية حنبل، أرجو أن تجزئ الأضححية عن العقيقة. قال في القواعد: وفي معناه لو اجتمع هدي وأضححية».

الآخر: عدم الإجزاء، لأنهما دمان شُرعا لسببين مختلفين، فلا يجزئ أحدهما عن الآخر، ومقصود أحدهما ليس مقصود الآخر، وهو مذهب المالكية، والشافعية.

قال ابن حجر الهيتمي في الفتاوى الكبرى - وقد سئل عن ذبح شاة في الأضحى عن العقيقة والأضححية، فهل يحصلان معاً - (٢٥٦/٤): «الذي دل عليه كلام الأصحاب، وجرينا عليه منذ سنين أنه لا تداخل في ذلك،

. لأن كلا من الأضححية والعقيقة، سنة مقصودة لذاتها.

. ولها سبب يخالف سبب الأخرى. . والمقصود منها غير المقصود من الأخرى. إذ الأضححية فداء عن النفس. والعقيقة فداء عن الولد، إذ بها نموه وصلاحه، ورجاء برّه وشفاعته.

. وبالقول بالتداخل يبطل المقصود من كل منهما، فلم يمكن القول به.. وهذا القول الثاني هو الذي أراه راجحاً - إن شاء الله تعالى ..

هذا ما يسره الله في هذا المقال، فإن يكن صواباً فالحمد لله وحده، وإن تكن الأخرى فأسأل الله أن يغفر لي زلي وخطئي، وأستغفر الله منه.



## الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة (٢)

(حكمها - ما يقال فيها)

### رابعاً: حكم الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة

د. حمدي طه

اعداد

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله،

الْحَجَّارَةُ الْمُحَمَّاةُ - واحتج الجمهور بحديث أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم، كان في الركعتين الأوليين كأنه على الرضف، قالوا حتى يقوم، رواه أبو داود والترمذي والنسائي، وقال الترمذي: هو حديث حسن. قال الإمام النووي: وليس كما قال لأن أبا عبيدة لم يسمع أباه ولم يدركه باتفاقهم، وهو حديث منقطع. (المجموع شرح المذهب ٤٦١/٣).

قال العلامة ابن عثيمين: وهذا الحديث وإن كان في سنده نظر، لكن هو ظاهر السنة. (الشرح الممتع على زاد المستقنع ١٦٧/٣).

قال العلامة الشنقيطي: وهذا إشارة إلى أنه كان يستعجل، ولم يكن يطيل جلوسه للتشهد الأول. ولذلك قالوا: السنة أنه لا يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم، ولأنه لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أمره عليه الصلاة والسلام بالصلاة عليه في هذا الموضع. (شرح زاد المستقنع ٢٧/٢).

ولم يُنقل عنه صلى الله عليه وسلم في حديث قط أنه صلى على نفسه وعلى اله في هذا التشهد. ومن استحَب ذلك فإنما فهمه من غمومات وإطلاقات قد صح تبين موضعها وتقييدها بالتشهد الأخير. (زاد المعاد ١/٢٣٢). والسبب في ذلك أن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم دعاء، وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم أن الدعاء إنما يكون في التشهد الثاني، لا في التشهد الأول. وعن أبي هريرة رضي الله عنه - قال، قال رسول الله صلى الله

فقد انتهينا في اللقاء السابق من الحديث عن حكم الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد الأخير. وتحدث اليوم عن حكمها في التشهد الأول.

حكم الصلاة على النبي صلى الله

عليه وسلم في التشهد الأول:

قال الشافعية: الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم في التشهد الأول. في الصلاة الرباعية والثلاثية. فهي سنة في القول الجديد للشافعي. وهو اختيار ابن هبيرة. والأجزي من الحنابلة، ولا تبطل الصلاة بتركه ولو عمداً، ويُجبر بسجود السهو إن ترك. (الموسوعة الفقهية الكويتية ٢٧/٢٣٧).

وقال الحنفية، والمالكية: الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم في التشهد الأول ليس بمشروع عندهم، وبه قال الحنابلة، فإن أتى بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم عمداً في التشهد الأول كره - أي: كراهة تحريم -، وتجب عليه الإعادة. أو ساهياً وجبت عليه سجدة السهو عند الحنفية، وتفسد صلاته عند المالكية إن تعمَّد بإتيانها (الموسوعة الفقهية الكويتية ٢٧/٢٣٧).

قلت: بعد عرض آراء الفقهاء نرى أنهم قد اختلفوا في مشروعية الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فيه، وسنعرض لأدلة كل فريق ومناقشتها، وبيان الراجح منها.

١- أدلة الجمهور ومناقشتها:

قالوا: وكان صلى الله عليه وسلم يخفف هذا التشهد جداً حتى كأنه على الرضف - وهي

عليه وسلم، إذا فرغ أحدكم من التشهد الأخير (فليستعد بالله من أربع) بينها بقوله: «يقول: اللهم إني أعوذ بك من عذاب جهنم، ومن عذاب القبر، ومن فتنة المحيا والممات، ومن فتنة المسيح الدجال». رواه مسلم.

واحتج الجمهور بما ورد في «صحيح ابن خزيمة» عن عبد الله بن مسعود: «أن الرسول صلى الله عليه وسلم إذا كان في وسط الصلاة نهض حين يفرغ من تشهده، وإن كان في آخرها دعا بعد تشهده بما شاء الله أن يدعو، ثم يسلم». قال شعيب الأرنؤوط: صحيح، وهذا إسناده حسن.

واحتج الجمهور بما ورد عن تميم بن سلمة قال: كان أبو بكر إذا جلس في الركعتين كأنه على الرضف، يعني حتى يقوم. (مصنف ابن أبي شيبة).

وأجيب عن ذلك بأنه ليس فيه إلا مشروعية التخفيف وهو يحصل بجعله أخف من مقابله (أعني التشهد الأخير)، وأما أنه يستلزم ترك ما دل الدليل على مشروعيته فيه فلا، ولا شك أن المصلي إذا اقتصر على أحد التشهدات، وعلى أحصر أفاض الصلاة صلى الله عليه وآله وسلم كان مسارعاً غاية المسارعة باعتبار ما يقع من تطويل الأخير بالتعوذ من الأربع والأدعية المأمور بمطلقها ومقيدها فيه. (نيل الأوطار، للشوكاني ٣٢٠/٢).

واحتج لقول الشافعي - وهو استحباب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد الأول - بما رواه الدارقطني من حديث موسى بن عبيدة عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان رسول الله يعلمنا التشهد، التحيات الطيبات الزاقيات لله السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأن محمداً عبده ورسوله، ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم.

وروى الدارقطني أيضاً من حديث عمرو بن شمر عن جابر عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال: قال رسول الله يا بريدة إذا جلست في صلاتك فلا تتركن الصلاة علي؛ فإنها زكاة

الصلاة. قالوا، وهذا يعم الجلوس الأول والآخر. (جلاء الأفهام - ابن قيم الجوزية ٣٥٨/١).

وأجيب بأن الحديث الأول إسناده ضعيف جداً بموسى بن عبيدة، والحديث الثاني ضعيف بعمرو بن شمر وجابر الجعفي. واحتج له أيضاً بأن الله تعالى أمر المؤمنين بالصلاة والتسليم على رسوله، فدل على أنه حيث شرع التسليم عليه شرعت الصلاة عليه لقوله صلى الله عليه وسلم، إذا تشهدتم فقولوا: اللهم صل على محمد قال العلامة الماوردي: «ولأن كل موضع كان ذكر الله عز وجل واجباً كان ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم واجباً، وكل موضع كان ذكر الله عز وجل مستنوباً كان ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم مستنوباً. (الحاوي الكبير ٣٠٨/٢).

ولهذا سألته الصحابة عن كيفية الصلاة عليه، وقالوا، قد علمنا كيف تسلم عليك؛ فكيف نصلي عليك؟ فدل على أن الصلاة عليه مقرونة بالسلام عليه، ومعلوم أن المصلي يسلم على النبي، فيشرع له أن يصلي عليه (جلاء الأفهام، لابن قيم الجوزية).

وأجيب بأنه لم يثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه كان يفعل ذلك فيه ولا علمه للأمة. ولا يعرف أن أحد الصحابة استحبه، ولأن مشروعية ذلك لو كانت كما ذكرتم من الأمر لكانت واجبة في هذا المحل، كما في الأخير لتناول الأمر لهما، ولأنها لو شرعت في هذه المواضع لشرع فيها الدعاء بعدها، لحديث فضالة ولم يكن فرق بين التشهد الأول والأخير. (جلاء الأفهام لابن قيم الجوزية ٣٥٨/١).

وبعد عرض آراء الفريقين نرى أن رأي الجمهور هو الأرجح لقوة أدلتهم.

قال العلامة ابن عثيمين: ومع ذلك لو أن أحداً من الناس صلى على النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الموضع ما أنكرنا عليه، لكن لو سألنا أيهما أحسن؟ قلنا، الاقتصاد على التشهد فقط، ولو صلى لم يثمة عن هذا الشيء؛ لأنه زيادة خير، وفيه احتمال، لكن اتباع ظاهر السنة أولى. (الشرح الممتع على زاد المستقنع ١٦٢/٣).

والحمد لله رب العالمين.

# العقيدة أولا

إعداد / هبة الشيخ / سعد بن عبد الرحمن ندا

لدرس بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية  
رحمه الله تعالى

التوحيد والشرك، السنة والبدعة، والحق والباطل، إذ اضطربت في أذهان أفرادها معالم الشريعة، فقدوا بذلك الفرقان الذي يميز الخبيث من الطيب، ومن ثم لم يعنوا بالتعرف على الله، والتجرد له، واستهانوا بمراقبته وتقواه، وهل يوجد الفرقان في قلب المؤمن إلا بتقوى الله؟

**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَفَرَّقُوا عَلَىٰ شَيْءٍ فَمَآ أَضْطَرَّتْكُمْ بِهِ فَعَلُوا فَمَآ لَكُمْ بِهِ وَلَا يُجْرِمَنَّكُمْ شُرَآئِكُمْ عَلَيْهِ إِذَا فَرَغْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَوَصَّيْكُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَقْبَلُوا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ وَلِأَنْفُسِكُمْ أَنْ تَقْبَلُوا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ وَلِأَنْفُسِكُمْ أَنْ تَقْبَلُوا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ وَلِأَنْفُسِكُمْ أَنْ تَقْبَلُوا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ**

(الأنفال آية ٢٩). وبهذا اختلت الموازين لدى من ينتسبون إلى الإسلام، فلم يميزوا بين ما يضرهم وبين ما ينفعهم، ولا بين عدوهم وبين حبيبهم، ولا بين من يقدم لهم طعاماً وبين من يجعلهم له طعاماً، وبين من يمد إليهم يده مصافحاً، وبين من يمد يدها إليهم طاعناً، وأخذوا يسمعون لكل ناعق... ويجرون وراء كل داع، فعميت عليهم الأنبياء، وأصبحوا في أمر مريج... وانتهى مطافهم إلى أن دب الخلاف فيما بينهم، وانكبوا على الدنيا وشهواتها يتنافسون...، فهزلت شخصياتهم...، وبهتت ألوانهم، وخفت أصوات الحق فيهم- إلا من رحم الله ووفق-، ونظر إليهم أعداؤهم- أعداء

بقول الشيخ رحمه الله:

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وآله وصحبه ومن والاه وبعد :

أسلفت القول في أنني أهتم أعظم الاهتمام بقضايا العقيدة الإسلامية. وهكذا ينبغي أن يكون شأن كل مسلم- ذلك بأن العقيدة هي الركيزة التي يقوم عليها ديننا الإسلام، فمن أفسدها، أو جردها، أو كفر بها، بطل عمله مهما أكثر منه وحسبه صالحاً، وحتى لو كان قد أقر قبل بالشهادتين، فإن إقراره يعتبر منقوضاً بما ارتكب مما ينال مقتضاهما مثله كمثل المتوضئ الذي يحدث ثم يصلي، فإن صلاته تكون- لنقضه وضوءه- بلا ريب باطلة شاء أم أبى. فكذلك مفسد العقيدة، أو الجاحد لها، أو الكافر بها- بمسلكه الشرعي أو الكفري- أعماله باطلة شاء أم أبى «وَالشُّرَكَاءُ لِلَّهِ عَدُوٌّ كَرِهَ اللَّهُ لِعُنُوتِهِمُ فَجَاءَ الْفُتُونُ» (الأنعام آية ٨٨)، «وَمَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ فَقَدْ خَالَفَ عَنَانَهُ» (المائدة، آية ٥) إن العقيدة بمثابة الروح للبدن. وهل تجد نبضة من حياة في بدن فاضت منه روحه؟

إننا إذا جلنا جولات خاطفة متبصرة في المجتمعات الإسلامية، لأفيناها- إلا من رحم الله وحمى منها- أبدأناً وهياكل لا روح فيها، لا تقيم للعقيدة الصحيحة وزناً، ولا تتبين معاني

الله- فوجدوهم هكذا غشاء كثفاء السيل، رغم بلوغ عددهم ما يقارب ألفا من الملايين. فما خشوا بأسهم واستهانوا بهم، وأخذوا يخططون لضرب وحدتهم أولا، فلما فرقوهم سهل عليهم التهامهم أمة تلو أمة ثانيا، ثم أخذ أعداء الله الدنيا بقوة، وأصلحوا فيها أمرهم، فبلفوا من التقدم ما حطوا به على سطح القمر وغيره من الكواكب- وصار ميزان العالم كفتين: كفة يشغلها ملاحدة شيوعيون، تقابلها كفة أخرى يشغلها صهاينة جشعون، يعاونهم صليبيون حاقدون. وكل من القوتين الباغيتين لا تحب الإسلام ولا ترضى عن المسلمين طالما أنهم مسلمون، وقد قرر الله تعالى هذه الحقيقة في قوله: **وَلَنْ رَمَى عَنْكَ النَّهْرُ وَلَا النَّهْرُ حَتَّى تَمُوتَ بِمَلَّتُمْ**، (البقرة آية ١٢٠)، ثم بين سبحانه طريق الحق وحذر من اتباع أهواء هؤلاء المتخبطين فقال: **وَلَقَدْ أَنْبَأْتَ أَهْرَاقَهُمْ بِمَا لَبَّى جَاءَهُ مِنْ الْقَائِلِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ كَلَرٍ وَلَا نَبِيرٍ**، (البقرة آية ١٢٠)- والملاحدة الشيوعيون أولى أن لا يرضوا عن المسلمين حتى ينسلخوا من دينهم ويتبعوا إلحادهم- ولا ينبغي أن نقمض أعيننا عن واقع المسلمين، ونهيم في ملذات الحياة الدنيا غافلين، إنما يجب علينا أن نرفع غشاوة أعيننا، ونشجذ آذاننا، ونفتح مغاليق قلوبنا، ثم نتدبر ونفكر كيف نسير لصد هذا الموج الإجرامي العنيف. لنلق نظرة على إخواننا المسلمين في الفلبين، وبورما، وتايلاند، وأفغانستان، وفلسطين المحتلة، واريتريا، والصومال- لنرى ما يمارسه العتاة المجرمون أعداء الله مع المسلمين في تلك الأمم من حرب الإبادة ابتغاء طمس معالم الإسلام فيها، ومحاولة تحويلها- لا قدر الله- إلى بلاد كفر وإلحاد.

أليس الله تعالى يقول؟

قُلْ تَرَىٰ رُءُوسَهُمْ لَا يَأْتِيهِمُ الْخَيْرُ إِلَّا أَعْيَنَ الْحُسَيْنِيُّ وَهُنَّ ثَمَرَاتُهَا  
 أَنْ يُصِيبَكَ اللَّهُ بِمَضَارٍ مِنْ عَذَابِهِ أَوْ يَأْتِيَنَّكَ  
 بِمَا مَعَكُمْ مُنْصَرِفٌ، (التوبة آية ٥١، ٥٢)، فنتيجة الجهاد بالنفس، إما نصر يحمل الخير ويرفع كلمة الله، وإما استشهاد لا موت معه بل حياة به عند الله- وهل هذا التخاذل من الأكثرين عن الجهاد بالمال خشية نفاده؟ أليس الله تعالى قد ضمن الرزق لكل من خلق- وأنت ممن خلق- فطمأنك وأكد لك وقال لك: **وَقَدْ أَلَمْنَا لَكَ رِزْقَكَ وَمَا تَوْعَدُونَ إِلَّا فِي مَوْجِ الْأَرْضِ إِنَّهُ لَغَنِيٌّ بِمَا ظَنَنْتُمْ**، (الذاريات آية ٢٢، ٢٣)- ثم زاد اطمئنانك فبين أن ما لديه غير قابل للنفاذ إطلاقا

فقال سبحانه: **إِنْ هَذَا زُرْعًا مَا لَكُمْ مِنْ عَذَابٍ - (ص آية ٥٤).**

أين عدة المسلمين الموحدة التي أمرهم الله تعالى بإعدادها لدحر أعداء الإسلام بأي اسم كانوا وعلى أي أرض وجدوا؟ أين تنفيذ أمره تعالى: **وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَظْلَمُوا مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِمُونَ بِهِ، عَذْرَ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَلَآخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَقْلُوبُهُمْ اللَّهُ بِعِلْمِهِمْ**، (الأنفال آية ٦٠).

لم هذا التباطؤ والانتكباب على هذه الحياة المترفة التي حولت أغلب لبنات الأمم الإسلامية- إلا من رحم الله- إلى لبنات هشّة ناعمة لا تقوى على مجابهات أعداء الله وصد شراستهم في تحركات غادرة بغية محو كيان المجتمع الإسلامي من خارطة العالم؟ وإذا في مجتمعاتهم الصارخة بالإلحاد والكفر- إن كل مؤمن يملأ قلبه أمل عريض. وضراعة إلى الله صادقة، أن يجمع شتات الأمم الإسلامية ويوحد فرقته، ويبدد الخلافات بينها، ويجعلها أمة واحدة، معبودها رب واحد، وقودتها إمام واحد، ونهجها كتاب واحد، ووجهتها قبلة واحدة، وغايتها- بإعلاء كلمة الله- واحدة. إنه مما لا شك فيه أن اجتماع الأمم الإسلامية- وخاصة إذا دعمها الإيمان- يرهب أعداء الله، ويملأ قلوبهم رعبا وفزعاً، ثم إن يد الله دائما على الجماعة المؤمنة، وهذا يستتبع نصره لها **إِنَّا أَنْصَرُهُمْ ثَلَاثًا أَثَرًا وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ**، (غافر آية ٥١) لما ينصرف أكثر المسلمين عن هدى الله ويصبحون إمعات؟ إن أحسن الناس أحسنوا تقليدا غير بصير على نهجهم؟ وإن أساءوا أساءوا تقليدا غير بصير كذلك على دريهم؟

إنني أتصور أن الذي صرف أكثر هؤلاء المسلمين عن الله إنما هو جهلهم بالله، ومن جهل الله جهل ما قال، وكما يقال: **من جهل شيئا عاداه**، ومن ثم لما جهلوا الله عادوه، ولجنوا إلى غيره فاشركوا فحبطت أعمالهم، ولما جهلوا قول الله تعالى عادوه كذلك، ولجنوا إلى قول غيره، فضلوا وتخبطوا، واستشرى فسادهم، وعم شقاؤهم. وصدق الله جل وعلا حين قال: **وَمَنْ أَغْرَىٰ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا**، (طه آية ١٢٤).

فلا بد إذن للمسلم أن يتعرف على الله تعالى حتى يعبد إلهها يعرفه، فتسلم له عباداته، رحم الله الشيخ رحمه واسعة وأسكنه فسيح جناته

والحمد لله رب العالمين





## فخيلة الشيخ زكريا حسيني رحمه الله

### في القرآن الكريم والقراءات

#### وذلك على النحو الآتي:

- المستوى الأول: حفظ القرآن الكريم بالقراءات السبع.
- المستوى الثاني: حفظ القرآن الكريم كاملاً. مع بعض أبواب علوم القرآن.
- المستوى الثالث: حفظ نصف القرآن (خمس عشرة جزءاً) مع بعض أبواب علوم القرآن.
- المستوى الرابع: حفظ خمسة أجزاء مع حفظ معاني كلمات جزء عم.

#### ملحوظة:

- تجمع المواد النظرية في مذكرة.
- الاختبار في جميع المستويات والمواد سيكون شفهيًا.

#### شروط المسابقة:

1. الاختبار باحكام التجويد شرط أساسي في جميع المستويات.
2. الاختبار في المستوى الأول خاص بالرجال فقط.
3. لا يزيد العمر في المستوى الثالث عن عشرين عاماً.
4. لا يزيد العمر في المستوى الرابع عن خمسة عشر عاماً.

#### جوائز المسابقة: قيمة.

والجائزة الأولى: في المستوى الأول: عمرة إلى بيت الله الحرام.

#### مواعيد المسابقة:

1. تبدأ تصفيات المسابقة يوم السبت ١١ شوال الموافق ١٦/٧/٢٠١٦م.
- وتستمر لمدة ثلاثة أيام بإذن الله.
2. يتم تصعيد المتسابقين والمنافسة بينهم بعد ذلك في موعد تحدده لجنة المسابقة.
3. يتم تسجيل الأسماء وسحب الاستمارات بالمركز العام لأنصار السنة المحمدية (الدور السابع) وبمجمع التوحيد بمدينة بلبس.
4. آخر موعد لتسجيل الأسماء ١٦/٦/٢٠١٦م

للاستفسار عن المسابقة الاتصال بـ (يحيى زكريا) رقم: ٠١٠٤٧٥٩١٠٨

أو الاتصال بمجمع التوحيد: ٠٥٥٢٨٤٧٩٩٠

إدارة المسابقة

# من أصول أهل السنة

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أحب الله وأهل بيته أحب الله وأهل بيته.

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أحب الله وأهل بيته أحب الله وأهل بيته.

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أحب الله وأهل بيته أحب الله وأهل بيته.

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أحب الله وأهل بيته أحب الله وأهل بيته.

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أحب الله وأهل بيته أحب الله وأهل بيته.

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أحب الله وأهل بيته أحب الله وأهل بيته.

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أحب الله وأهل بيته أحب الله وأهل بيته.

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أحب الله وأهل بيته أحب الله وأهل بيته.

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أحب الله وأهل بيته أحب الله وأهل بيته.

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أحب الله وأهل بيته أحب الله وأهل بيته.

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أحب الله وأهل بيته أحب الله وأهل بيته.

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أحب الله وأهل بيته أحب الله وأهل بيته.

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أحب الله وأهل بيته أحب الله وأهل بيته.

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أحب الله وأهل بيته أحب الله وأهل بيته.

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أحب الله وأهل بيته أحب الله وأهل بيته.

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أحب الله وأهل بيته أحب الله وأهل بيته.

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أحب الله وأهل بيته أحب الله وأهل بيته.

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أحب الله وأهل بيته أحب الله وأهل بيته.

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أحب الله وأهل بيته أحب الله وأهل بيته.

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أحب الله وأهل بيته أحب الله وأهل بيته.

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أحب الله وأهل بيته أحب الله وأهل بيته.

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أحب الله وأهل بيته أحب الله وأهل بيته.

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أحب الله وأهل بيته أحب الله وأهل بيته.

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أحب الله وأهل بيته أحب الله وأهل بيته.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب الناس يوم النحر فقال: "يا أيها الناس أي يوم هذا؟" قالوا: يوم حرام، قال: "أي بلد هذا؟" قالوا: بلد حرام، قال: "أي شهر هذا؟" قالوا: شهر حرام، قال: "فإن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام، كحرمة يومكم هذا، في بلدكم هذا، في شهركم هذا"، فأعادها مراراً، ثم رفع رأسه فقال: "اللهم هل بلغت، اللهم هل بلغت- قال ابن عباس رضي الله عنهما، فوالذي نفسي بيده، إنها لوصيته إلى أمته، فليبلغ الشاهد الغائب، لا ترجعوا بعدي كفاراً، يضرب بعضكم رقاب بعض" رواه البخاري. وعن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "من حمل علينا السلاح فليس منا" متفق عليه.

وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "لا يشير أحدكم على أخيه بالسلاح، فإنه لا يدرى، لعل الشيطان ينزع في يده، فيقع في حفرة من النار" متفق عليه.

٢- لا يطلبون الإمارة، ناهيك عن القتال عليها والتهالك على أبوابها؛ لأن في هذا الطلب ندباً للنفس للوقوف على شفير النار، وفيها التزكية للنفس، والله تعالى يقول: »

بِسْ أَتَقَرُّ « (النجم: ٣٢) فيزعم طالب الإمارة أنه هو الذي يناسب الناس في هذا الوقت، في حين أن هذا كله في علم الله سبحانه، ولو علم الله منه أو من الرعية هذا الاستحقاق لهداه له طلباً من الرعية أو اقتدأباً، ولهاي له الرعية طاعة وامتنالاً ومساندة، وفي الأمرين (أي ندب النفس أو زعم المناسبة) ما فيهما من اغترار بالنفس.

عن عبد الرحمن بن سمرة، قال: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: "يا عبد الرحمن بن سمرة، لا تسأل الإمارة، فإنك إن أعطيتها عن مسألة وكلت إليها، وإن

أعطيتها عن غير مسألة أُعِنْتُ عليها) متفق عليه.

- وعن أبي ذر، قال: قلت: يا رسول الله، ألا تستعلمني؟ قال: فضرب بيده على منكبي، ثم قال: "يا أبا ذر، إنك ضعيف، وإنها أمانة، وإنها يوم القيامة خزي وتدامة، إلا من أخذها بحقها، وأدى الذي عليه فيها" رواه مسلم.

٣- لا يتخذون بطانة من دونهم: قال تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْمُرُكُمْ بِحَالٍ وَدُوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي سُودُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) (آل عمران: ١١٨).

٤- يحبون في الله لا غير ويبغضون في الله لا غير:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أوثق عرى الإسلام الحب في الله والبغض في الله" أخرجه أحمد في مسنده وحسنه الألباني.

٥- ينصحون لأئمة المسلمين وعامتهم بضوابط الرفق والستر وعدم الاجترار: عن تميم الداري أن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: "الدين النصيحة" قلنا: لمن؟ قال: "لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم" أخرجه مسلم.

قال جرير بن عبد الله: "بايعت النبي صلى الله عليه وسلم على إقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، والنصح لكل مسلم" متفق عليه.

٦- لا يزكون أنفسهم: بزعم الأفضلية والأسبقية و....

قال تعالى: (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ يَلِي اللَّهُ يَزْكِي مَنْ يَشَاءُ وَلَا يُظْلَمُونَ قِيلًا) (النساء: ٥٩) (النساء: ٤٩-٥٠).

وقال: (فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى) (النجم: ٣٢).

٧- لا يأخذون وازرة بوزر أخرى: قال تعالى (الْأَنْزِلُ وَأَزْرُهُ وَزْرُ أَهْلِهِ) (النجم: ٣٨).

٨- لا يطيعون إلا في معروف: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (إنما الطاعة في المعروف) متفق عليه.

وليس غريباً أن يكون هذا القول في سياق التعليق على رفض الصحابة لطاعة أحد أمراء الجيوش بإلقاء أنفسهم في النار (اختياراً لطاعتهم)، فما أشبه الليلة بالبارحة!!

٩- لا يغالون في البشر:

عن عمر رضي الله عنه، قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: "لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى ابن مريم، فإنما أنا عبد الله ورسوله، فقولوا عبد الله ورسوله" أخرجه البخاري.

١٠- لا يقتلون أنفسهم ولو كان ذلك طلباً للشهادة (العمليات الانتحارية): قال تعالى: (وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا) (النساء: ٢٩).

وعن سهل بن أبي أمامة بن سهل بن حنيف، حدثه، عن أبيه، عن جده، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "من سأل الله الشهادة بصدق، بلغه الله منازل الشهداء، وإن مات على فراشه" أخرجه مسلم.

- وليست هذه دعوة للنكول عن القتال إذا تحتم - في ديار الإسلام المغرورة، بل هي دعوة لفهم جوهر دعوة الإسلام وهو نشر النور والهداية، ونشاداً لتحزري القتال في صحيح مواضعه، حتى لا يشذ انحرافاً وضلالاً ووقوعاً في دماء المسلمين، والمؤمنين من غيرهم.

١١- يتحررون الجُلَّ في الوسائل والغايات (ريانية الوسائل)، فالغاية عندهم لا تبرر الوسيلة، كما عند غيرهم من أهل الأهواء. عن عروة بن الزبير، عن عائشة، زوج



النبى صلى الله عليه وسلم في مجلس يحدث القوم، جاءه أعرابي فقال: متى الساعة؟ فمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث، فقال بعض القوم: سمع ما قال فكروه ما قال. وقال بعضهم: بل لم يسمع، حتى إذا قضى حديثه قال: "أين- أراه- السائل عن الساعة؟" قال: "ها أنا ذا يا رسول الله، قال: "فإذا ضيعت الأمانة فانتظر الساعة"، قال: "كيف إضاعتها؟ قال: "إذا وُسد الأمر إلى غير أهله فانتظر الساعة" أخرجه البخاري.

١٣- يجتمعون على كلمة التوحيد قبل توحيد الكلمة، فلا تنصرف همهم إلى ضم الأتباع دون تجريد العقيدة لدنيا يصيبونها أو عرض زائل. وبعد، فهذه بعض أصول أهل السنة والجماعة، ربنا لا ترغ قلوبنا بعد إذ هديتنا، وهب لنا من لدنك رحمة، إنك أنت الوهاب، وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

النبى صلى الله عليه وسلم أنها قالت: خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل بدر، فلما كان بحرة الوبرة أدركه رجل قد كان يُذكر منه جرأة ونجدة، ففرح أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رأوه، فلما أدركه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم: جئت لأتبعك، وأصيب معك، قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: "تؤمن بالله ورسوله؟" قال: لا، قال: "فارجع، فلن أستعين بمشرك"، قالت: ثم مضى حتى إذا كنا بالشجرة أدركه الرجل، فقال له كما قال أول مرة، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم كما قال أول مرة، قال: "فارجع، فلن أستعين بمشرك"، قال: ثم رجع فأدركه بالبيداء، فقال له كما قال أول مرة: "تؤمن بالله ورسوله؟" قال: نعم، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: "فانطلق" رواه مسلم.

١٢- يُوسدون الأمر لأهله لا لغيره: عن أبي هريرة قال: بينما النبي صلى

## تهنئة واجبة

تستمر ينابيع الخير، وتتوالى الرسائل العلمية التي يحصل عليها أبناء الجماعة، وفي جامعة العلوم والمعرفة؛ جامعة الأزهر الشريف، وفي كلية الدعوة الإسلامية بالقاهرة، حيث حصل الباحث عبد الرحمن زكريا حسيني، على درجة الماجستير في رسالة بعنوان: «الخلافاً بين الفرق المسيحية في القرون الثلاثة الأولى»، وأثرها على نصوص العهد الجديد».

وتكونت لجنة المناقشة من كل من:

أ.د. أحمد حسين محمد إبراهيم، مشرفاً.

أ.د. عبد الرحمن جبرة عبد الرحمن، مناقشاً.

أ.د. صابر أحمد طه، مناقشاً.

د. إبراهيم شعيب زيدان، مشرفاً متابعاً.

وأعضاء مجلس إدارة المركز العام، وأسرة تحرير مجلة التوحيد واللجنة العلمية، التي كان يرأسها الوالد الشيخ زكريا حسيني رحمه الله، تتمنى للباحث مزيداً من التوفيق والنجاح.

رئيس التحرير



# مسابقة القرآن الكريم بالمركز العام

يسر إدارة شئون القرآن الكريم بالمركز العام أن تعلن عن المسابقة السنوية في حفظ القرآن الكريم وتجويده وتفسيره.

## أولاً: مستويات المسابقة:

- ١- حفظ القرآن الكريم كاملاً مجوداً مع تفسير سورة «النور».
- ٢- حفظ عشرين جزءاً مجوداً مع تفسير سورة «الحجرات».
- ٣- حفظ عشرة أجزاء مع التجويد.
- ٤- حفظ ثلاثة أجزاء مع التجويد.

**ثانياً:** يجري كل فرع من فروع أنصار السنة المحمدية اختبارات لطلابه ليرشح من خلالها طالبين وطالبتين في كل مستوى من مستويات المسابقة، وإرسال أسماء المتسابقين بجواب من الفرع وختمه بخاتم الفرع، ولا يقبل من أي فرع أكثر من هذا العدد إلا بموافقة اللجنة المختصة.

## ثالثاً: تجرى المسابقة حسب الجدول الآتي:

- ١- اختبارات المستوى الأول، يوم السبت ١٨ شوال ١٤٣٧هـ الموافق ٢٣/٧/٢٠١٦م.
- ٢- اختبارات المستوى الثاني، يوم الأحد ١٩ شوال ١٤٣٧هـ الموافق ٢٤/٧/٢٠١٦م.
- ٣- اختبارات المستوى الثالث، يوم الاثنين ٢٠ شوال ١٤٣٧هـ الموافق ٢٥/٧/٢٠١٦م.
- ٤- اختبارات المستوى الرابع، يوم الثلاثاء ٢١ شوال ١٤٣٧هـ الموافق ٢٦/٧/٢٠١٦م.

## رابعاً: شروط المسابقة:

- ١- لا يزيد عمر المتسابقين في المستويين الأول والثاني عن ثلاثين عاماً، وفي الثالث عن خمسة وعشرين عاماً، وفي الرابع عن خمسة عشر عاماً.
- ٢- يرفق المتسابق صورة الهوية التي تحمل تاريخ ميلاده.
- ٣- آخر موعد لقبول كشوف الأسماء من الفروع يوم الأحد ١٤ رمضان ١٤٣٧هـ الموافق ١٩/٦/٢٠١٦م.
- ٤- تقدم كشوف الأسماء بالمركز العام في الدور السادس (مكتب إدارة شئون القرآن)، وبالدور السابع بمجلة التوحيد للأستاذ جمال سعد.

## جوائز المسابقة:

- المستوى الأول، الفائز الأول: ٢٠٠٠ جنيه، والثاني ١٨٠٠ جنيه، الثالث ١٧٠٠ جنيه، الرابع ١٦٠٠ جنيه، الخامس ١٥٠٠ جنيه، ومن السادس إلى العاشر ١٠٠٠ جنيه لكل متسابق منهم.
- المستوى الثاني، الفائز الأول: ١٥٠٠ جنيه، الفائز الثاني: ١٤٠٠ جنيه، الفائز الثالث: ١٣٠٠ جنيه، الرابع ١٢٠٠ جنيه، الخامس ١٠٠٠ جنيه، ومن السادس إلى العاشر ٧٠٠ جنيه لكل متسابق منهم.
- المستوى الثالث، الفائز الأول: ١٠٠٠ جنيه، الثاني ٩٠٠ جنيه، الثالث ٨٠٠ جنيه، الرابع ٧٠٠ جنيه، الخامس ٦٠٠ جنيه، ومن السادس إلى العاشر ٥٠٠ جنيه لكل متسابق منهم.
- المستوى الرابع، الفائز الأول: ٥٠٠ جنيه، الثاني ٤٥٠ جنيه، الثالث ٤٠٠ جنيه، الرابع ٣٥٠ جنيه، الخامس ٣٠٠ جنيه، ومن السادس إلى العاشر ٢٥٠ جنيه لكل متسابق منهم.
- وهناك جوائز عينية لكل فائز، وتسال الله تعالى القبول.

إدارة التخطيط والمتابعة بالمركز العام

جمال عبد الرحمن

إدارة شئون القرآن الكريم بالمركز العام

مصطفى البصراطي



# معرض مجلات التوحيد

بشرى سارة

## مفاجأة كبرى

موسوعة مجلة التوحيد (كرتونة المجلدات ٤٤ سنة كاملة بـ ٥٥ جنيهاً بدلاً من ٥٠٠ جنيهاً)

مفاجأة:

- يمكنك الدفع عند الاستلام
- عن طريق مكتب الشحن.
- ويمكنك الشراء وإرسال
- الكرتونة على عنوانك
- عن طريق مكتب الشحن.



مفاجأة:

- اشترى سنة مجاناً
- بمجلة التوحيد من
- يشتري الموسوعة.
- الكمية محدودة والعرض
- سار حتى نفاذ الكمية.

المعرض مفتوح يومياً بالدور السابع بالمجلة

٤٤ عاماً

٤٤ مجلداً